

تصدره وزارة الأوقاف
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية



[العدد الثاني]

العدد ٧٧ - ١٩٧٧

جامع العلوم والحكم في

شرح مسيحي حديث من جامع الحكم
الشيخ رجب
١٩٧٥

الجزء الثاني

محقق وتقديم

دكتور محمد أحمد علي

بشرى على اصحاب

الدكتور محمد علي محجوب

وزير الأوقاف ورئيس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

تصكره وزارة الأوقاف
الجلس الأعلى للشئون الإسلامية



[العدد الثاني]

جداى الأولى ١٤٠٧ هـ - ديسمبر ١٩٨٦ م

جامع العلوم والحكم في

شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم

لابن رجب
٧٣٦ - ٧٩٥ هـ

المجلد الثاني

تحقيق وتقديم

الدكتور محمد الأحمدى أبو النور

يشرف على إصداره

الدكتور محمد على محجوب

وزير الأوقاف ورئيس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

توطئة

للجزء الثانى

أيها القارئ العزيز :

كم أحمده إليك الله عز وجل أن لقي هذا الكتاب « جامع العلوم والحكم » هذا الإقبال المنقطع النظير في كتاب مثله !
لقد طبع من الجزء الأول ١١٢ر٠٠٠ مائة ألف نسخة وتزید
بائنتى عشر ألف نسخة نفدت كلها « في زمن قياسي » وأصبح
جمهور المؤمنين بالله ورسوله والناصحين لكتابه وسنة نبيه ،
والفاهقين لدينه ظماء إلى الارتواء والاعتداء من المنهل الروى ،
والمنهج السوى : علوم القرآن والسنة والفقه والحكمة ، والأدب
واللغة ، ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ، وليضيفوا علماً إلى علمهم ، فقد
قرأوا أطرافاً كثيرة من ذلك في الجزء الأول من كتاب « جامع العلوم
والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم » اشتاقوا بها إلى
أن يتابعوا المسيرة مع الكتاب حتى يحيطوا به علماً ، وله فهم ، سيما
بعد أن لمسوا استهدافه لتصحيح العقيدة ، وتقويم الفكر ، وتهذيب
السلوك وتنوير الطريق إلى المنهج القرآنى الأقوم والخط الإسلامى
الوسط فى الدين والتشريع والأخلاق والعلاقات الاجتماعية
والاقتصادية والإنسانية والدولية .

* * *

ولقد مست الحاجة لهذا ، ولما كتب به إلينا بعض الغيارى على الإسلام وقيمه أن يجهد لكل حديث بدراسة تحليلية تبرز فلسفة ابن رجب مع كل حديث ، وتومض إلى الرباط الوثيق بين العناصر والفقرات التى تشكل موضوعاً متكاملًا فى كل حديث جعله ابن رجب محور الكتابة وصدر به ما استقرأ حوله من نصوص ومن آثار ومن علوم ومن حكم .

ولقد قيل إن الكتاب فى صورته التى أخرجه عليها ابن رجب قد لا يفيد منه إلا الخاصة بينما الانتفاع بما فيه من كنوز علمية هو حق الخاص والعام .

فما للكتاب لا يجهد له بدراسة تجعله داني القطاف لكل محب لدينه ، مقبل على دراسة جوامع الكلم التى اختص الله بها سيد العرب والعجم محمدًا ﷺ بما يهدى إليه سناها من باهر العلوم ورائع الحكم ؟ !

* * *

وامر آخر :

إن هذا الكتاب قصد به مؤلفه منذ أكثر من ستة قرون أن يعالج به مشكلات الشباب ويصحح به مسيرة الناس ، ويقوم به سلوكهم ، ويرز لهم وسطية الإسلام التى يومئ إليها نحو قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٥٣)

سورة الأنعام آية / ١٥٣

فلم لا يكون من هذا الكتاب ومع هذا الكتاب دراسة يقصد
بها ما قصده ابن رجب لكن على الفكر والمعتقد والتدين والسلوك
في القرن الخامس عشر الهجري ؟

* * *

كذلك كان الدافع لنا أن نستجيب لهذه الرغبة الإسلامية
الملحة ، وأن نقوم بهذه المهمة الدينية الواجبة في إطار النصيحة
اللازمة لله ولكتابه ولسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم .

عودا على بدء كم أحمد إليك الله عز وجل أن هدانا وإياك
للإيمان ، وأن وفقنا بهذه الكتابة إلى إبراز عظمة الإسلام وعظمة
نبي الإسلام

وما توفيق أنا وأنت إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

عن موضوع الورع ، وبناء السلوك على اليقين البحث وطرح المشكوك في خبرته الى الميقون به أورد ابن رجب الحديث الحادى عشر .

« د ع مايريك إلى ما لايريك »

وحول هذا الحديث وموضوعه ، وما يشير إليه من قيم إسلامية نبيلة كان تطواف ابن رجب المصادر الحديثية للحديث ودرجته . ولقد بدأ بذكر المصادر الحديثية للحديث وأبان عن درجته فذكر انه حديث حسن صحيح وبعد أن تكلم عن بعض رواته أشار إلى أن هذه الجملة جزء من حديث طويل فيه ذكر قنوت الوتر وقد أثبت هذا الحديث في التعليق سبب إيراد الحديث وفيه سبب إيراد هذه الجملة : أن الحسن ابن على أخذ تمرّة من تمر الصدقة وأن النبی صلی الله عليه وسلم انتزعها من فمه وحين سئل عليه السلام وماذا لو أكلها أجاب إنا لاناكل الصدقة ثم قال الحسن : وكان صلی الله عليه وسلم يقول : د ع مايريك إلى ما لايريك

تعليل ذلك

ثم ذكر عليه السلام في الحديث تعليل ذلك أن الحق والصدق

وكل ما يستيقن من صدقه وحقيقته أمر يبعث على الطمأنينة ، حين يفعل أو حين يقال ، سواء في الحال ، أو في المآل .

معنى الحديث

ولعله صلى الله عليه وسلم أراد ليشير إلى الأساس الذي يدعو إلى الطمأنينة واليقين ، والأساس المقابل الذي يدعو إلى الشك والريب .

والأول هو الصدق

والثاني هو الكذب وأراد صلى الله عليه وسلم أن يرغب الناس في الصدق ويخففهم عليه ، وأن ينفرهم من الكذب ويرهبهم منه ، فأمر بترك ما يريب ، إشارة إلى ترك ما يوقع في الريب وهو الكذب وكل ما يفضي إلى الريب مما هو حرام ، أو مما فيه شبهة حرمة .

كما أمر عليه السلا بتجاوز ذلك إلى ما لا يريب وهو الصدق وكل ما يطمئن المرء معه إلى سلامة موقفه من الله ومن الناس في الحال وفي المآل .

الصدق طريق الطمأنينة للقلب والسكون للنفس

إن فعل الطاعة صدق مع الله في العهد ، فقد عهد الله إلى بني آدم ألا يعبدوا الشيطان : ﴿ أَلَّا أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ سورة يس آية / ٦٠

فمن يتجافى عن المعصية إلى الطاعة يصدق عهده مع الله .

وقد قال تعالى :

﴿ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ^ط ﴾

سورة الأحزاب آية/ ٢٣

وهم معشر مطمئن إلى سلامة الموقف وسلامة ما يترتب على هذا الموقف عند الله ، وعند الناس .

ولهذا قال تعالى عنهم : ﴿ فَتَنَّهُمْ مِّنْ قِصَىٰ نَّحْبِهِ ^ط وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ ^ط

وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾ ﴾ سورة الأحزاب آية/ ٢٣

الصدق أمر جامع

ثم أشار تعالى إلى عاقبة الصدق بقوله : ﴿ لَيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ ^ط يَصْدَقُهُمْ ﴾ سورة الأحزاب آية/ ٢٤

وإذا فالصدق الذي يشير إليه الحديث والذي أمر بالتجاوز إليه أعم من الصدق في القول ، والصدق في العمل ، والصدق في العهد ، والصدق في الاعتقاد ، تفسير المباركفوري للحديث :

وقد نقل المباركفوري في تحفة الأخوذى (٣/ ٣٢٢) عن

التوريشتي في شرح الجملة الأولى من الحديث « دع مايريك الى مالا يريك » : أى اترك مااعترض لك الشك فيه ، منقلبا عنه إلى مالا شك فيه ، يقال دع ذلك إلى ذلك أى استبدله به والمعنى اترك ماتشك فيه من الأقوال والأعمال أنه منهى عنه أولا ، سنة أو بدعة ، واعدل عنه إلى مالا تشك فيه منهما : والمقصود أن يبنى المكلف أمره على اليقين البحت ، والتحقيق الصرف ، ويكون على بصيرة في دينه

[فإن الصدق طمأنينة]

أى أن الصدق أمر يطمئن به القلب ويسكن ، وأن الكذب ريبة أى أن الكذب أمر ترتاب له النفس وتقلق ، وتضطرب ، ولا تسكن ، فإن كون الأمر مشكوكا فيه مما تقلق له النفس وكونه صحيحا صادقا مما تطمئن له ، وكل أمر ذى بال يحتاج المرء معه إلى عون الله وهداه ولا سيما اذا كان متعلقا بقضية يشبه فيها

الحكم أحلال هو أم حرام ؟

أحق هو أم باطل ؟ أصحيح هو أم غير صحيح ؟ أجائز هو أم غير جائز ؟

حاجة المرء إلى التوفيق الإلهي في الحكم على الأمور

إن المرء حيثئذ يكون أحوج إلى هداية الله وإرشاده إلى الحق

والصواب ، كما يكون أحوج إلى معافاته سبحانه من أن تزل قدمه ،
فيقع في الخطأ ، أو يزين له سوء فيراه حسنا

وهو كذلك في حاجة إلى أن يتولى الله وحده أمر إخراجه من ظلمات
الشك إلى نور اليقين ، وأن يبارك له في الحلال ولو قليلا وأن يرزقه
القناعة به ، وأن يحصنه من الآثام والشرور التي قد لا ينفتح بابها
إلا من طريق الاستئانة بما فيه شبهة ، والجرأة على اقتحام ما يختلط
فيه أمر الحل بالحرمة ، ومن ثم كان التعقيب بهذا الدعاء النبوي :
« اللهم اهْدني فيمن هديت ، وعافني فيمن عفيت ، وتولني فيمن
توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقني شر ما قضيت الحديث »

المقارنة بين روايات الحديث :

ولقد أشار ابن رجب - بعد هذا - إلى روايات الحديث :

« فإن الصدق طمأنينه ، وإن الكذب ريبة »

« فإن الخير طمأنينه ، وإن الشر ريبة »

وكان معنى الحديث على الرواية الأولى دع ما يثير في نفسك القلق
والاضطرابات ، والتوتر والارتياح ، متجاوزا إياه إلى ما تطمئن إليه
نفسك ، ويستيقن بصحته وجدانك ، وبناء على هذا دع الكذب إلى
الصدق ، فإن الصدق طمأنينة ، وإن الكذب ريبة .

وعلى الرواية الثانية :

فدع - بناء على ذلك - الشر مجاوزا إياه إلى الخير ، فإن الخير طمأنينة ، وإن الشر ريبة .

وكلا الروایتين متلازمتان أو كلاهما تفسر أحدهما الأخرى فإن الصدق - أعم كما سبق أن قلنا من صدق القول وصدق العهد وصدق العمل ، وصدق الاعتقاد

وهو أمر يشمل المنهج الإسلامى كله كما أن الصدق طريق البر والخير وفى الحديث :

إن الصدق يهذى إلى البر ، وإن البر يهذى إلى الجنة وقد يشار بالصدق إلى المنهج الشامل للإسلام كله فى نحو قوله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (١١٩)

سورة التوبة آية / ١١٩.

إلام يدعو الحديث ؟

والحديث بهذا دعوة إلى المنهج الإسلامى والتزامه

ومن هنا يستبين التلازم بين الروایتين إن الصدق يهذى إلى البر والخير

وإن الخير ما قابل الإثم والشر

فهو يشمل الصدق

إن الصدق يهذى إلى البر ، والبر هو الخير ، فالصدق يهذى إلى الخير

والخير والبر كل منهما كلمة جامعة للصدق والطاعة
فالحخير بهذا أعم .

* * *

وقد يراد بالصدق ما يعم الصدق في الاعتقاد والعهد والقول
والعمل فيرادف البر والخير وبهذا يبين التلازم بين الكلمتين
إن الصدق يهذى إلى البر والبر ما اطمأنت إليه النفس .
والصدق يهذى إلى مما تطمعن إليه النفس فالصدق طمأنينة
وإن الخير هو البر والبر ما اطمأنت إليه النفس فالخير طمأنينة
ولهذا فالروايتان متقاربتان قال فى اللسان (١١/٥/٥ - ١١٦) :
البر : الصدق والطاعة وقال شمر فى تفسير قوله ﷺ : عليكم
بالصدق فإنه يهذى الى البر »

وقد اختلف العلماء فى تفسير البر فقال بعضهم : البر : الصلاح وقال
بعضهم : البر : الخير

* * *

قال : ولا أعلم تفسيراً أجمع منه ، والتزام المسلم بهذا المنهج يرى فيه
قيمة الالتزام بالبر والصدق ، وبالمستيقين دون المشكوك فيه وملكة
الورع التى تحمل على ترك الصغيرة كما يحدث فيه نزعة التأنى عند
التأنى للأمر .

القلب ميزان المؤمن
وفى الأثر : اذا أردت أمرا فضع يدك على صدرك فإن القلب
يضطرب للحرام ، ويسكن للحلال ، وإن المسلم الورع يدع
الصغيرة مخافة الكبيرة .

أثر الورع في حياة المسلم

إن الورع لا يحمل المسلم على ترك الصغيرة مخافة الكبيرة فحسب ،
ولما يحمله كذلك على الوقوف عند الشبهة ، دون أن تكون عنده
الجرأة على فعل أو قول مالا يتأكد بصحته أو إباحته .

الصحابة في هذا

وهكذا كان الصحابة رضوان الله عليهم ينفرون مما يريب ، ويدعون
إلى مالا يريب

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : ماتريد إلى ما يريبك وحولك
أربعة آلاف لا تريبك ؟

وتساميا بالاجتماع عن الشبه في الجانب الاقتصادى ثم في كل جوانب
الحياة :

كان عمر رضى الله عنه يقول :

دعوا الربا والريبة ، يعنى ما ارتبتم فيه وان لم تتحققوا أنه ربا

أسلوب عمل في تحقيق الورع

يذكر الفضيل أنه ماورد عليه أمران إلا أخذ بأشدهما وينفى بهذا ما يزعم الناس أن الورع شديد على النفس ، أو صعب التحقيق .

ويؤكد حسان بن أبي سنان هذا حين يقول : ما شيء أهون من الورع إذا رابك شيء فدعه .

(أمثلة تؤيد هذا) ثم يورد ابن رجب من سلوك حسان بن أبي سنان ويونس بن عبيد ومحمد بن سيرين والحجاج بن دينار ويزيد بن زريع ويختتم هذه الأمثلة بالمسورين مخزومة الذي احتكر طعاما كثيرا فرأى أصحابا في الخريف فكرهه فقال ألا أراى كرهت ماينفع المسلمين ؟ أى حيث ينزل المطر فيزرع الناس فيستغنون عما احتكره ، فآلى لمسور على نفسه ألا يربح فيه شيئا

التنزه عن احتكار الأقوات وأرباح هذا الاحتكار .

ويستنتج ابن رجب من هذا أن المحتكر ينبغي له التنزه عن ربح مااحتكره احتكارا منهيا عنه

نهي عن الاحتكار وتحريمه :

ويؤيد استنتاجه بما جاء من نهى النبي ﷺ (١٢٢٧/٣) عن

الاحتكار ولعله يشير الى مارواه مسلم وابن ماجه والترمذى والدارامى وغيرهم فى أبواب النهى عن الاحتكار وتحريمه فى الأقوات .
وقد روى مسلم فى صحيحه ١٢٢٨/٣ ، والترمذى فى جامعه (٥٦٧/٣) والدارامى فى سننه ٢٤٨/٢ - ٢٤٩ ، ابن ماجه فى سننه (٧٢٨/٢) من حديث معمر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال :

« لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ » قال النووى فى شرحه لمسلم (٤٣/١١) :
قال أهل اللغة الخاطيء هو العاصى الآثم ، وهذا الحديث صريح فى تحريم الاحتكار
وإذا تنزه المسلم عن الاحتكار أولا ، وعما نشأ عنه من ربح ثانيا ،
فماذا يفعل بالربح ؟

وجوابا عن هذا التساؤل ساق ابن رجب أقوال أصحابه من فقهاء
الحنابلة أنه يتصدق به استجابا ، لأن الصدقة بما فيه شبهة أمر
مستحب .

التزهر عن الوقوع فى خلاف الفقهاء

إن التزهر عما لا تطمئن النفس إلى صحته أو جوازه أمر واجب
فماذا لو أن العلماء اختلفوا فى الحكم على مسألة ما بين الحل

والحرمة ؟ هنا ينتقل ابن رجب إلى إيراد ماورد عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها في ذلك وأن الأولى هو التزه عنه تأسيساً على القاعدة الإسلامية في ذلك : ما رابك فدعه

وبناء على هذا يستدل ابن رجب على أن الخروج من اختلاف العلماء أفضل حتى لا يتورط المرء حين يأخذ بالرأى المجيز فقد يكون الرأى المحرم هو الأرجح أو هو الأصح .

شروط ذلك

ثم يذكر ان ذلك ليس على إطلاقه فقد يكون الخلاف في أمر ثبت فيه عن النبي ﷺ رخصه ليس لها معارض فاتباع الرخصة حينئذ يكون هو الأولى .

فأما اذا عورضت الرخصة بسنة أخرى ، أو بعمل الأمة بخلافها ، فإن الأولى حينئذ ترك الرخصة لأن الأمة لا تجتمع على خطأ ، ولأن ما ظهر به العدل في القرون الثلاثة الأولى هو الحق وما عداه هو الباطل من يقبل الورع ؟

إن الورع قمة الاستقامة فلا يقبل ممن يتظاهر به في أمر بينا هو غير مستقيم في باقي أحواله وهنا يذكر ابن رجب أمثلة لمن يقبل منه الورع ولمن لا يقبل منه ثم يخلص ابن رجب إلى الكلام على الجملة الأخيرة من الحديث مورداً روايتها :

« فَإِنَّ الْخَيْرَ طُمَأْنِينَةٌ ، وَإِنَّ الشَّرَّ رِيَّةٌ » .

فإن الصدق طُمَأْنِينَةٌ وإن الكذب رِيَّةٌ »

مقارنا بين الروایتین مشیرا إلى منزع آخر فی الروایة الثانية أن الصدق مادام هو أساس الطُمَأْنِينَةِ ، فلا ينبغي أن يعتمد من القول إلا ما يعتمد على الصدق ، وإن أفتاك الناس وأفتوك ، وإن أذاعوا وأشاعوا وأثاروا فكفى بالمرء إثما أن يعتمد قول كل قائل ، وأن يحدث بكل ماسمع ، وأن يشيع كل ماقرأ ، وأن يتأثر بكل مايداع . ؟

علامة الصدق في القول :

علامة الصدق كما يقول ابن رجب : أن تطمئن به القلوب وعلامة الكذب أن تحصل به الرية فلا تسكن القلوب اليه بل تنفر منه .

ولقد قال الله عز وجل : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ

مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى

مَا فِي قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۚ ﴾ (٢٠٤) وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى

فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ

لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۚ ﴾ (٢٠٥) وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ

بِالْإِنْمَاءِ ۖ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمِهَادُ ۚ ﴿ (٢٠٦)

سورة البقرة الآيات ٢٠٤ - ٢٠٦

سلوك العقلاء من الصحابة

وتطبيقا لما تشير إليه الجملة الأخيرة في الحديث في هذا كان العقلاء على عهد النبي ﷺ يميزون الحق من الباطل في القول والعمل ، ويطمئنون بقلوبهم إلى صدق ما يقوله محمد ﷺ ، وأن مجاء به هو الحق ، وإذا سمعوا كلام مسيلمة لم تطمئن قلوبهم إلى أنه من عند الله فعرفوا أن مسيلمة كاذب وأن مجاء به هو الباطل

كان القلب ميزانهم

وكما أشار ابن رجب إلى أن القلب كان ميزان العرب في التصديق بالحق ، والتكذيب بالباطل فقد أشار أيضا إلى أن التفكير والتأمل العقلي ، وقياس القول بضده كان وسيلتهم كذلك إلى تمييز صدق مجاء به الصادق المصدوق بمادعاه غيره ممن ادعوا النبوة ، واقتروا الكذب على الله عز وجل .

كما كان العقل أساسهم

وبهذا يشير ابن رجب إلى أن الوجدان والفكر أو إلى أن القلب والعقل كانا معا وسيلة العقلاء من العرب إلى صدق اليقين ، ورسوخ الإيمان :

إن الإيمان إن يكن عقيدة يقينية تملك على المرء روحه وقلبه ، وتشكل فكره وسلوكه وعلاقاته فقد تم هذا بعد رحلة متأنية للعقل

كان معها التأمل والتحليل والتفكير والاستنباط وكان بها اكتمال
البرهان ، واقتناع العقل ، وانسراح الصدر ، وانفتاح الجنان .

﴿ أَفَنُشْرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ ۖ ﴾

سورة الزمر آية / ٢٢٠

وبهذا يتضح أن العقيدة الدينية في الإسلام لا يقوم أمرها على الأساس
الوجداني أو القلبي وحده ، وإنما يقوم أمرها مع ذلك على اقتناع
العقل بوضوح الحجة ، ونصاعة البرهان .

قمة الأحاديث الصادقة :

يبد أن ابن رجب يسير بنا في الحديث خطوة خطوة ، ويعرج بنا
في الشرح من أفق إلى أفق حتى يهتدى بنا إلى أن قمة الحديث الذي
تطمئن إليه النفس ويلوط القلب ويروق اللب ، ويروع السمع إنما
هو وحى الله الذي أنزله على نبيه محمد ﷺ .

ولاغرو فإن الصدق إن يك أساس تصديق القلب ، وطمأنينة
النفس ، فمن أصدق من الله حديثاً ؟

ومن أصدق في البشر ممن بلغ عن أصدق القائلين ؟

إن طمأنينة القلب وانهار العقل بوحي الله ، وهدى رسوله ، هما
الطريق إلى إسلام الوجه لله وهما السبيل إلى خشوع القلب لذكر
الله ، ولذا كان من حديث القرآن إلى جمهور المؤمنين : ﴿ الرَّيَّانِ

لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تَحْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِدِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ
الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ
فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ

فَلَسِقُونَ ﴿١٦﴾ سورة الحديد آية/١٦

وإذا كان ذلك كذلك فكيف تكون هناك طمأنينة إلى حديث
يخالف عن أمرهما ، أو إلى نهج مناقض لنهجهما ؟

﴿ أَقْمَنَ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ ۖ

فَالَاكِرُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ سورة يونس/٣٥

ماذا تستتج من الحديث

١ - وجوب توقى كل مافيه شبهة مما يتعارض فيه أسس الحل والحرمة كميراث يرثه الابن من أب كان يتجر في المخدرات ، أو يتعامل بالربا .

٢ - وجوب بناء السلوك الإنسانى على اليقين البحث وطرح المشكوك فى خيريته أو صدقه إلى الميقون به

٣ - بناء الحياة الإنسانية على صدق القول والمهد والعمل والاعتقاد باعث على سكينه النفس ، وطمأنينة القلب مع الله ومع الناس ، فى الحال وفى المآل

٤ - الصدق طريق البر والبر طريق الجنة ، والخير هو البر والبر هو الطاعة والصدق والبر ماطمأنت إليه النفس والإثم ماحاك فى النفس ، وتردد فى الصدر ، وإن أفتاك الناس وأفتوك

٥ - لاحول للمرء عن معصية ولاقوة على طاعة إلا بالله وعلى المرء

أن يكون دائم الضراعة إلى الله أن يهديه إلى الحق ، وأن يقيه من
الباطل ، وأن يحصنه من كل ما يريب ، وأن يبارك له فيما أعطاه .

٦ - الكذب والشر مما يثير في النفس القلق والاضطراب والتوتر
والارتباب فيما يتعلق بموقف المرء مع الله ومع الناس في الحال والمآل .
وإذا فعلى المرء أن لا يورط نفسه فيها وأن لا يقرب من مجالها .

٧ - الخير طمأنينة والصدق طمأنينة جملتان متلازمتان أو كل منهما
تفسير الأخرى ، وكذا ما يقابلهما

٨ - القلب ميزان المؤمن ودليله

٩ - الورع يحمل المسلم على ترك الصغيرة مخافة الوقوع في الكبيرة ،
فإن الاستهانة بفعل الصغائر يفضي بالمرء إلى عدم المبالاة بفعل
الكبيرة .

والورع قيمة تحمل المرء على التوقف عن القول أو العمل عند
الاشتباه في الحل أو في الحرمة

١٠ - لم يكن الصحابة يتوقون بما يتأكدون أنه ربا فحسب ، وإنما

كانوا يتوقون - كذلك - مما يشكون فيه أهو ربا أم لا ؛ لا حتمال
أن يكون من الربا من حيث لا يدرون

١١ - حين يعرض عليك أمران فتختار أشدهما على نفسك وحين
يداخلك الشك في صحة ماتريد أن تشرع فيه ؛ فتتوقف ؛ فقد
عرفت الطريق العملى إلى تحصيل ملكة الورع ، كما عرفت طريقك
إلى الجنة ، بعد أن تكون قد نجحت في الامتحان
ولا غرو فقد حفت الجنة بالمكاره ، كما حفت النار بالشهوات .

١٢ - احتكار أقوات الشعب وقت الأزمات ليزداد ثمنها حين يبيعها
استغلال للظروف الاقتصادية وارتكاب لأمر منهى عنه ومحرم أشد
التحريم ولهذا يقضى الورع أن ينتزه المرء عن ربح هذا الاحتكار المحرم
كما يقضى الورع أن يتصدق المرء به .
والاحتكار في ظاهرة تجارة مباحة بيد أنه في باطنه استغلال لمعاناة
الناس ؛ ولهذا كان مُجرماً وكان محرماً .

١٣ - وجوب التنزه عما وقع فيه خلاف بين الفقهاء على تفصيل في
ذلك .

١٤ - إن الورع يقبل ممن استقامت أحواله ، وشهدت به أقواله وأفعاله فأما ممن يتظاهر به فحسب فلا

١٥ - إنه لا ينبغي أن يعتمد من القول إلا ما يعتمد على الحق والصدق ، وكفى بالمرء ، إنما أن يعتمد قول كل قائل ، وأن يصدق مقال كل كاتب وأن يحدث بكل ما سمع وأن يشيع كل ما قرأ وأن يتأثر بكل ما يذاع .

فكل خبر من غير المعصوم صلى الله عليه وسلم يحتمل الصدق والكذب لذاته .

١٦ - آية الكلام الصادق أن يكون معه دليل صدقه وأن تطمئن له القلوب ، وتسكن إليه النفوس وعلامة الكذب أن تحصل الشكوك فيه ، وأن يخلو من إماراة الصدق ، وألا تسكن القلوب إليه ، بل تنفر منه وحين تنزل أصدق الحديث على الصادق المصدق عليه السلام كان العقلاء على عهد النبي صلى الله عليه وآله إذا سمعوا كلامه وما يدعروا إليه ، عرفوا أنه صادق ، وأنه جاء بالحق ، وإذا سمعوا كلام مسيلمة عرفوا أنه كاذب ، وأنه جاء بالباطل .

١٧ - إذا كان الصدق في القول طريق التصديق به وطمأنينة القلب إلى ما يتضمن من حقائق ومفاهيم فإن أعظم ما ينبغي التصديق به والطمأنينة له هو كتاب الله وسنة رسوله فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ .

١٨ - الكذب والغيبة والتميمة ورمي البراء بالغيب ، وتعاطي المخدرات ، والسرقه ، والرشوة والاختلاس وشهادة الزور والزنا والقتل وما إلى ذلك أمثلة لكبائر الإثم والفواحش يجتنبها المؤمنون الاتقياء الذين يدركون ببصائرهم شرها وضرها في دينهم ودنياهم .

يبد أن بعض الناس ممن طمس الله على بصائرهم قد يتصورون أنهم حين يأتونها بمنأى عن الناس أو عن القانون يكونون قد عصموا أنفسهم من مقت الله وحسابه ، أو نجوا أنفسهم من أخذ القانون وعقابه . فلاهم يفلتون من أخذ الله ومقته ، ولاهم يتحصنون من حساب القانون وعنفه ولاهم ينعمون بالاستقرار النفسى بل هم في أمر مريج ، يسبحون في بحر من القلق والتوتر ، والشك المميت :

﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِئَةٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَكُلُ شَيْءٌ مِّمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾

سورة فصلت آية ٥٤

وحرى بهم أن يدعوا ما يريهم من كبائر الإثم والفواحش إلى ما لا يريهم

من عظام الطاعات والحسنات ؛ تزكية لأنفسهم ، وتوقية لها من غضب الله في الدنيا وعقابه في الآخرة

١٩ - في المعاملات المالية الحديثة حين يختلف الرأى بين الفقهاء في الحل والحرمه فإن المنهج الأمثل يتمثل في الأخذ بالرأى الذى يطمئن إليه القلب ، وفي الخروج من الخلاف ، والتزهد عنها ، أخذا بالأحوط إلى أن يستبين الأمر ، ويجتمع الرأى على ما تطمئن إليه النفس ، ويسكن به القلب .

٢٠ - حين تريد أن تتزوج أو تدخل إحدى الكليات ، أو تنقل إحدى الوظائف ، أو تبدأ مشروعا تجاريا ، أو تسافر أو تهاجر فعليك أن تستخير ربك بصلاة الاستخارة : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ سورة القصص آية ٦٨/

وعليك أن تضرع إلى الله ليعم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما ، وعليك بعدئذ أن تستفتى قلبك فما كان مطمئنا إليه فامضه ، وما كان مستريا به فدعه

وكلما كنت قوى الإيمان راسخ اليقين ، عميق التقوى ، دائم الطاعة عظيم الصلة بالله زادك الله هدى وآتاك تقواك ، وجعل لك من لدنه

بصيرة تميز بها النافع من الضار ، والخيث من الطوب ، وتطمئن بها
إلى ما ينفعك في دينك ودنياك مصداقا لقوله تعالى :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ۖ﴾

سورة محمد/ ١٧

وقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ
فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾

سورة الأنفال آية/ ٢٩

وفي تفسير الفرقان وبيان معنى التقوى وآثارها نقل ابن كثير في
التفسير ٣٠١/٢ - ٣٠٢) عن ابن عباس رضى الله عنهما والسدى
ومجاهد وغيرهم إنه المخرج ، وزاد مجاهد في الدنيا والآخرة. وفي رواية
عن ابن عباس فرقانا نجاة وفي رواية عنه نصرا .

وقال محمد بن اسحاق : فرقانا أى فصلا بين الحق والباطل
ثم قال ابن كثير وهذا التفسير من ابن اسحاق أعم مما تقدم وهو يستلزم
ذلك كله ، فإن من اتقى الله بفعل أوامره ، وترك زواجره ، وفق
لمعرفة الحق من الباطل ؛ فكان ذلك سبب نصره ونجاته ، وخرجه
من أمور الدنيا ، وسعادته يوم القيامة ؛ وتكفير ذنوبه وهو محوها
وغفرها وسترها عن الناس وسببا لنيل ثواب الله الجزيل كقوله تعالى

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ ءُؤْتِكُمْ
كَفَلِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ ءُيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ءُيَغْفِرْ لَكُمْ ءُاللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ﴾ (٢٨) سورة الحديد آية/٢٨

وحتى لاناخذ القارىء من ابن رجب فحسبنا هذا لنبدأ معا
رحلتنا فى روائع العلوم وجوامع الحكم مع هذا الحديث ، ومايتلوه
من أحاديث .

وقد رأينا أن نحلل جيد الكتابة فيها برعوس موضوعات تحقق
للقارىء الوقوف على ما استهدفه ابن رجب من هذه الأحاديث
الجامعة وفيما يلى رءوس الموضوعات التى تناولها ابن رجب فى
الحديث الحادى عشر :

- تخريج الحديث

- الريا والريية .

- قلب المؤمن دليله .

- رجل يرفض انتهاز القرص

- الإسلام يأبى حبس السلع لزيادة أسعارها .

- التنزه عما فيه شبهة .

- العمل بالرخصة أفضل .
- متى يترك العمل بالرخصة ؟
- التنزه عن الصغيرة مع ارتكاب الكبيرة ليس من الورع
- هؤلاء هم أهل الورع .
- الخير طمأنينة والشر ريبة .
- استفت قلبك .
- الصدق طمأنينة والكذب ريبة .
- وبضدها تتميز الأشياء .

الحديث الحادى عشر

عن أبى مُحَمَّدٍ : الحَسَنِ بْنِ عَلَى بْنِ أبى طَالِبٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا سَبَطَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَيْحَانَتِهِ قَالَ : حَفِظْتُ
 مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : دَغَ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ .
 رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ .

[تَخْرِيجُ الْحَدِيثِ]

هذا الحديث أخرجه الامام أحمد^(١) والترمذى^(٢) والنسائى^(٣)
 وابن حبان فى صحيحه^(٤) والحاك^(٥) من حديث

(١) فى المسند ١٦٩/٣ ، ١٧١ (المعارف) وذكر محققه أن إسناده صحيح .

(٢) فى جامعه : كتاب صفة القيامة : باب (٦٠) ٦٦٨/٤ وقال : هذا حديث حسن

صحيح .

(٣) فى كتاب الأشربة : باب الحث على ترك الشبهات ٣٣٤/٢ .

(٤) كما ذكر المنذرى فى الترغيب والترهيب ١٦/٣ - ١٧ .

(٥) فى المستدرک ٩٩/٤ وعلق الذهبى عليه بقوله : سنده قوى . والحديث أخرجه

النسائى مختصراً بهذا اللفظ الذى أورده ابن رجب عن النووى وأخرجه الترمذى والحاك

تماماً وأشار الترمذى إلى أن له قصة ، وقد ساقه أحمد فى المسند بقصته وقامه من حديث

بريد بن أبى مريم ، عن أبى الحوراء السعدى ، قال : قلت للحسن بن على : ما تذكر من =

بريد^(٦) بن أبي مریم ، عن أبي الحوراء عن الحسن بن علي وصححه
الترمذي .

وأبو الحوراء السعدي قال الاكثرون : اسمه ربيعة بن شيان ، وثقه
النسائي وابن حبان وتوقف أحمد في أن أبا الحوراء اسمه ربيعة بن شيان
ومال إلى التفرقة بينهما وقال الجوزجاني : أبو الحوراء مجهول
لا يعرف^(٧)

رسول الله ﷺ قال : أذكر أني أخذت ثمرة من تمر الصدقة فألقيتها في فئ فانتزعها رسول
الله ﷺ بلعها فألقاها في البحر ، فقال له رجل : ماعليك لو أكل هذه ثمرة ؟ قال : إنا
لأناكل الصدقة ، قال : وكان يقول : دع مايريك إلى ما لايريك ، فإن الصدق طمأنينة ،
وإن الكذب رية ، قال : وكان يعلمنا هذا الدعاء : اللهم اهدني فيمن هديت ، وعافني
فيمن عافيت ، وتولني فيمن توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقني شر ما قضيت ، إنه
لا يذل من واليت ، وربما قال : تباركت ربنا وتعاليت .

(٦) في م : يزيد ... عن أبي الجوزاء ، وكلاهما تصحيف ، فالأول هو بريد (بالباء
المضمومة والراء المفتوحة) بن أبي مریم : مالك بن ربيعة السلوي البصري روى عن أبيه ،
وكان ذا صحة ، وعن أنس وابن عباس والحسن وأبي الحوراء : ربيعة بن شيان ، وروى
عنه ابنه يحيى وشعبة وأبو إسحاق السبيعي وغيرهم وثقه ابن معين والنسائي وابن حبان
وكانت وفاته سنة ١٤٤ و ترجمته في التهذيب ٤٣٢/١ .

أما الثاني فقد ذكر الترمذي عقب الحديث أن أبا الحوراء السعدي اسمه ربيعة بن شيان
وذكر القاضي عياض في الإلماع ص ١٥٦ : أن أبا الحوراء بالخاء والراء هو ربيعة بن شيان ،
وأما أبو الجوزاء بالميم والزاي فهو أوس بن عبد الله الرهبي ، (يروى) عن ابن عباس ،
وأبو الجوزاء مثله أيضا : أحمد بن عثمان التوفلي ، من شيوخ مسلم والنسائي اهـ

(٧) راجع ترجمته في الكنى والأسماء لمسلم ص ٥١ ، والكنى والأسماء للدولابي
١/١٦١ ، و تهذيب التهذيب ٣/٢٥٦ .

وهذا الحديث قطعة من حديث طويل فيه ذكر قنوت الوتر وعند الترمذى وغيره زيادة فى هذا الحديث وهى « فَإِنَّ الصَّدَقَ طُمَأْنِينَةٌ وَالْكَذِبَ رِيَّةٌ »

ولفظ ابن حبان : « فَإِنَّ الْخَيْرَ طُمَأْنِينَةٌ ، وَإِنَّ الشَّرَّ رِيَّةٌ » .
وقد أخرجه الامام أحمد باسناد فيه جهالة ، عن أنس ، عن النبى ﷺ .

قال : « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » .

وأخرجه من وجه آخر منه موقوفا على أنس .

وأخرجه الطبرانى من رواية مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا .
قال الدارقطنى : وإنما يروى هذا من قول ابن عمر ، وعن عمر ،
ويروى عن مالك من قوله انتهى .

ويروى باسناد ضعيف عن عثمان بن عطاء الخراسانى ، عن أبيه
عن الحسن ، عن أبى هريرة ، عن النبى ﷺ أنه قال لرجل :

دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ . قال : وكيف لى بالعلم بذلك ؟
قال : إذا أردت أمرا فضَّع يَدَكَ عَلَى صَدْرِكَ ، فَإِنَّ الْقَلْبَ يَضْطَرِبُ
لِلْحَرَامِ ، وَيَسْكُنُ لِلْحَلَالِ ، وَإِنَّ الْمُسْلِمَ الْوَرَعَ يَدَعِ الصَّغِيرَةَ خِيفَةَ
الْكَبِيرَةِ .

وقد روى عن عطاء الخراسانى مرسلا .

وخرج الطبراني نحوه باسناد ضعيف - عن واثلة بن الأسقع عن النبي ﷺ وزاد فيه : « قليل له : فمن الورع ؟ قال : الذي يقف عند الشبهة » .

وقد روى هذا الكلام موقوفا على جماعة من الصحابة منهم : عمر ، وابن عمر ، رضی الله عنهم ، وأبو الدرداء .

وعن ابن مسعود قال :

« ماتريد إلى ماتيريك وحولك أربعة آلاف لاميريك ؟ » .

[الربا والريية]

وقال عمر : « دعوا الربا والريية » يعنى مالرتبتم فيه وان لم تتحققوا أنه ربا .

[قلب المؤمن دليله]

ومعنى هذا الحديث يرجع إلى الوقوف عند الشبهات واتقائها ، فان الحلال المحض لا يحصل للمؤمن فى قلبه منه ريب ، والريب بمعنى القلق والاضطراب ، بل تسكن إليه النفس ، ويطمئن به القلب ، وأما المشتبهات فيحصل بها للقلوب : القلق والاضطراب الموجب للشك .

وقال أبو عبد الرحمن العمرى الزاهد : إذا كان العبد ورعا ترك مايرييه إلى ما لايرييه .

وقال الفضيل : يزعم الناس أن الورع شديد وماورد على أمران إلا أخذت بأشدهما فدع مايريك إلى ما لايريك .

وقال حسان بن ابى سنان : ماشىء أهونَ مر الورع ، إذا رابك
شئ فدعه .

وهذا إنما يسهل على مثل حسان رحمه الله .

[رجل يرفض انتهاز الفرص]

قال ابن المبارك : كتب غلام لحسان بن أبى سنان إليه من الأهواز
أن قصب السكر أصابته آفة فاشتر السكر فيما قبلك . فاشتره من
رجل فلم يأت عليه إلا قليل فإذا فيما اشتراه ربح ثلاثين ألفا قال :
فأتى صاحب السكر فقال : يا هذا إن غلامى كان قد كتب إلى فلم
أعلمك فأقلىنى فيما اشتريت منك ؟ فقال له الآخر : قد أعلمتنى
الآن ، وقد طيئته لك قال : فرجع فلم يحتمل قلبه فأتاه ، فقال :
يا هذا إلى لم آت هذا الأمر - من قبل وجهه فأحب أن تسترد هذا
البيع قال : فما زال به حتى ردّه عليه .

وكان يونس بن عبيد إذا طلب المتاع ونفق وأرسل ليشتره يقول
لمن يشتري له : أعلم من تشتري منه أن المتاع قد طُلب .

وقال هشام بن حسان : ترك محمد بن سيرين أربعين ألفا فيما
لاترون به اليوم بأسا .

* الإسلام يأبى حبس السلع لزيادة اسعارها

وكان الحجاج بن دينار قد بعث طعاما إلى البصرة مع رجل

وأمره^(٨) أن يبيعه يوم يدخل بسعر يومه ، فأتاه كتابه : إني قدمت البصرة فوجدت الطعام متقصاً^(٩) فحبسته فزاد الطعام فازددت فيه كذا وكذا فكتب إليه الحجاج : انك قد خنتنا وعملت بخلاف ماأمرناك به فإذا أتاك كتابي^(١٠) فتصدق بجميع ثمن ذلك^(١١) الطعام على فقراء البصرة فليتنى أسلم اذا فعلت ذلك .

[التنزه عن ما فيه شبهة]

وتنزه يزيد بن زريع عن خمسمائة ألف من ميراث أبيه فلم يأخذه وكان أبوه يلى الأعمال للسلطين .

وكان يزيد يعمل الخوص ويتقوّت منه إلى أن مات رحمه الله .
وكان المنصور بن مَحْرمة قد احتكر طعاما كثيرا ، فرأى سحاباً في الحريف ، فكرمه ، فقال : ألا أراى كرهت ماينفع المسلمين ، فألى أن لايربح فيه شيئا ، فأخبر بذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقال له عمر : جزاك الله خيرا .

وفى هذا : أن المحتكر ينبغي له التنزه عن ربح مااحتكره احتكارا منيّا عنه .

(٨) فى م : « وامرأة » وهو تحريف .

(٩) فى بعض الأصول : « مبغضا » وهو تصحيف .

(١٠) فى م : « كئى » وهو تحريف .

(١١) فى م : « بجميع ذلك الثمن ثمن الطعام » .

وقد نص الامام أحمد رحمه الله على التنزه عن ربح مالم يدخل
في ضمانه ، لدخوله في ربح مالم يضمن .

وقد نهى عنه النبي ﷺ فقال أحمد في رواية عنه فيمن^(١٢) أجر
ماستأجره برمحه - أنه يتصدق بالربح .

وقال في رواية عنه في ربح مال المضاربة : إذا خالف فيه المضارب
أنه يتصدق به .

وقال في رواية عنه - فيما اذا اشترى ثمرة قبل بدو صلاحها
بشرط القطع - ثم تركها حتى بدا صلاحها - أنه يتصدق به .
وقال في رواية عنه^(١٣) بالزيادة .

وحمله طائفة من أصحابنا على الاستحباب ، لأن الصدقة بالشبهات
مستحبة .

وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها سئلت عن أكل الصيد
للمحرم فقالت : « إنما هي أيام قلائل ، فما رابك فدعه » يعنى
مااشتبه عليك هل هو حلال أو حرام فاتركه ، فإن الناس اختلفوا
في إباحة أكل الصيد للمحرم إذا لم يصد^(١٤) هو .

(١٢) في م : « فمن » . وفي ب : « فيمن أجر مااستأجره بربح أنه يتصدق به » .

(١٣) ما بين القوسين سقط من المطبوعة . وفي « انه يتصدق بالزيادة وقال في رواية
سه بالزيادة .

(١٤) في م : « يصد » .

[العمل بالرخصة أفضل]

وقد يستدل بهذا على أن الخروج من اختلاف العلماء أفضل ،
لأنه أبعد عن الشبهة ، ولكن المحققين من العلماء من أصحابنا وغيرهم
على أن هذا ليس على إطلاقه ، فإن من مسائل الخلاف ما ثبت
فيه عن النبي ﷺ رخصة ليس لها معارض ، فاتباع تلك الرخصة
أولى من اجتنابها ، وإن لم تكن تلك الرخصة بلغت بعض العلماء
فامتنع منها لذلك .

وهذا كمن يثقن الطهارة وشك في الحدث ، فإنه صح عن النبي
ﷺ أنه قال : « لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا »^(١٥)
ولاسيما إن كان شكه في الصلاة ، فإنه لا يجوز له قطعها ، لصحة
النهي عنه ، وإن كان بعض العلماء يوجب ذلك .

[متى يترك العمل بالرخصة ؟]

وان كان للرخصة معارض إما من سنة أخرى ، أو من عمل الأمة
بمخلافها فالأولى ترك العمل بها .

(١٥) أخرجه البخارى في كتاب الوضوء : باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
٢٠٩/١ ، وباب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين ٢٤٦/١ .
وأخرجه مسلم في كتاب الحيض : باب الدليل على أن من يثقن الطهارة ثم شك في
الحدث فله أن يصلى بطهارته تلك ٢٨٦/١ .
كلأما من حديث عبد الله بن زيد وروى نحوه من حديث أبى هريرة كذلك .

وكذا لو كان قد عمل بها شذوذ من الناس ، واشتهر في الأمة العمل بخلافها في أمصار المسلمين من عهد الصحابة رضي الله عنهم ، فإن الأخذ بما عليه عمل المسلمين هو المصين ، فإن هذه الأمة قد أجارها الله أن يظهر أهل باطلها على أهل حقها ، فما ظهر العمل به في القرون الثلاثة المفصلة فهو الحق وماعداه فهو باطل .

وها هنا أمر ينبغي التفطن له ، وهو ان التدقيق في التوقف عن الشبهات إنما يصلح لمن استقامت أحواله كلها ، وتشابهت أعماله في التقوى والورع .

[التنزه عن الصغيرة مع ارتكاب الكبيرة ليس من الورع]

فأما من يقع في انتهاك المحرمات الظاهرة ثم يريد ان يتورع عن شيء من دقائق الشبهة فإنه لا يحتمل له ذلك ، بل ينكر عليه كما قال ابن عمر لمن سأله عن دم البعوض من أهل العراق يسألونني عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين وسمعت النبي ﷺ يقول هما ريحائتا من الدنيا (١٦) ؟ .

(١٦) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده من ٢٦٠ - ٢٦١ ، وأحمد في مسنده ٢٠٢/٩ بإسناد صحيح كما ذكر محققه الشيخ أحمد شاکر ، والبخاري في صحيحه كتاب الفضائل : باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما ٧٨/٧ ، والترمذي في كتاب المناقب : باب مناقب الحسن والحسين عليهما السلام ٦٥٧/٥ وقال هذا حديث صحيح .

وسأل رجل بشر بن الحارث عن رجل له زوجة وأمه تأمره بطلاقها ؟ فقال : إن كان يرُّ أمُّه في كل شيء ولم يبق من برها إلا طلاق زوجته فليفعل ، وإن كان يبرها بطلاق زوجته ثم يقوم بعد ذلك إلى أمه فيضربها فلا يفعل .

وسئل الامام أحمد رحمه الله عن رجل يشتري بقلا ، ويشترط الخصوصية^(١٧) يعنى التى تربط بها حزمة البقل ؟ فقال أحمد : إيش هذه المسائل ؟ قيل له : إن إبراهيم بن أبى نعيم يفعل ذلك ،^(*) فقال أحمد : إن كان إبراهيم بن أبى نعيم فنعم . هذا يشبه ذاك .

وإنما أنكر هذه المسائل ممن لا يشبه حاله وأما أهل التدقيق في الورع فيشبه حالهم هذا .

[هؤلاء هم أهل الورع]

وقد كان الامام أحمد نفسه يستعمل في نفسه هذا الورع ؛ فإنه أمر من يشتري له سمناً فجاء به على ورقة ؛ فأمر برد الورقة إلى البائع .

وكان الإمام أحمد لا يستمد من محابر أصحابه وإنما يخرج معه محبرته^(**) يستمد منها .

(١٧) سقطت من ب والخصوصة واحدة الخوص ، وهو سيف التخل .

(*) في ب : « قيل له أنه إبراهيم بن أبى نعيم »

(**) في ب : « محبرة » .

واستأذنه رجل أن يكتب من محبرته ، فقال له : اكتب فهذا ورع
مظلم ، واستأذنه رجل آخر في ذلك فتبسم وقال : لم يبلغ ورعى
ولا ورعك هذا .

وهذا قاله على وجه التواضع ، وإلا فهو كان في نفسه يستعمل
هذا الورع .

وكان ينكره على من لم يصل إلى هذا المقام ، بل يتسامح في
المكروهات الظاهرة ، ويُقدم على الشبهات من غير توقف .

[الخير طمأنينة والشر رية]

وقوله عليه السلام « فَإِنَّ الْخَيْرَ طَمَأْنِينَةٌ وَإِنَّ الشَّرَّ رِيَّةٌ » يعنى أن الخير
تطمئن به القلوب عند الاشتباه ، والشر ترتاب به ، ولا تطمئن إليه .
وفي هذا إشارة إلى الرجوع إلى القلوب عند الاشتباه ، وسيأتي
مزيد لهذا في ^(١٨) الكلام على حديث « النّوّاس بن سميّان » إن شاء
الله تعالى .

[استفت قلبك]

وخرج ابن جرير بإسناده عن قتادة عن بشير ^(١٩) بن كعب أنه

(١٨) سقطت من المطبوعة .

(١٩) في المطبوعة : « بشر » وهو خطأ .

والخير في تفسير الطبري ٥/٢٩ ، وتفسير ابن كثير ٣٩٨/٤ .

قرأ هذه الآية ﴿فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾^(٢٠) ثم قال لجارسته : إن دريت مامناكبا فأنت حرة لوجه الله . قالت : مناكبا جبالها فكأنما سُفِّع في وجهه ، ورغب في جارسته ، فسألهم : فمنهم من أمره ، ومنهم من نهاه ، فسأل أبا الدرداء ، فقال : الخير طمأنينة والشر رية فذر مايريك إلى ما لايريك .

* * *

[الصدق طمأنينة والكذب رية]

وقوله في الرواية الأخرى « إن الصدق طمأنينة ، وإن الكذب رية » يشير إلى أنه لا ينبغي الاعتماد على قول كل قائل ، كما في حديث وابصة « وإن أفتاك الناس وأفتوك » وإنما يعتمد على قول من يقول الصديق .

وعلامة الصدق أن تصمئن به القلوب ، وعلامة الكذب أن تحصل به الرية ، فلا تسكن القلوب إليه ، بل تنفر منه .

ومن هذا كان العقلاء على عهد النبي ﷺ إذا سمعوا كلامه وما يدعوا إليه عرفوا أنه صادق ، وأنه جاء بالحق ، وإذا سمعوا كلام مسيلمة عرفوا أنه كاذب ، وأنه جاء بالباطل .

وقد روى أن عمرو بن العاص سمعه قبل إسلامه يدعى أنه أنزل^(*)

(٢٠) سورة الملك : ١٥ .

(*) في ب : « نزل »

عليه ياوير ياوبر ، لك أذنان وصدر ، وإنك لتعلم يا عمرو ؛ فقال :
والله إني لأعلم أنك تكذب .

[وبضدها تمييز الأشياء]

وقال بعض المتقدمين صور ما شئت في قلبك ، وتفكر فيه ، ثم
قسه إلى ضده ، فإنك إذا ميزت بينهما عرفت الحق من الباطل ،
والصدق من الكذب ، قال : كأنك تصور محمدا ﷺ ثم تتفكر
فيما أتى به من القرآن فتقرأ :

﴿ إِنِّي خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَأَخْلَطِفُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَأَقْلُبُ الْبَحْرَيْنِ فِي الْبَحْرِ مِمَّا
يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ
الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَأْتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ ﴾

ثم تصور ضد محمد ﷺ فتجده مسيلمة فتفكر فيما جاء به فتقرأ :

(٢١) سورة البقرة : ١٦٤ .

« الأيارية المخدع قد هُيء لك المضجع » ، يعنى قوله لسجاح حين
تزوج بها ، قال : فترى هذا يعنى القرآن رصينا عجيبا يلوط
بالقلب^(٢٢) ويحسن فى السمع ، وترى ذا يعنى قول مسيلمة بارداً
غثاً فاحشاً فتعلم أن محمداً حقاً أتى بوحي ، وأن مسيلمة كذاب أتى
بباطل .

(٢٢) يلوط بالقلب : يتعلق به ، ويجب إليه .

الحديث الثاني عشر

وإقبال المسلم على مايعنيه في دينه ودينه
ومايريب المرء لايعنيه في قليل ولاكثير ، لايعنيه أن يعتقد ،
ولايعنيه أن يقوله ، ولايعنيه أن يفعله بل يعنيه أن يدعه ويترك
الاحتفال به .

ولعل هذا هو الذى حدا بابن رجب وغيره أن يوردوا الكلام
على قوله ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه »
عقب الكلام على قوله ﷺ :
« دع مايريبك إلى مالا يريبك » .

١ - وكعادة ابن رجب بدأ بتخريج الحديث ونص على درجته ؛
فذكر تحسين النووى له ، وأفاض في ذكر رواياته ، وأبان أنه مرسل
أصبح معه متصلا وأورد له رواية أخرى
« من إيمان المرء تركه مالا يعنيه » ومن ثم أوضح أن ترك مالا يعنى
قيمة إيمانية ، كما هو قيمة إسلامية

بيد أن رواية الباب نصت على أنه قيمة اسلامية من نوع خاص
هو حسن الإسلام وهو المشار إليه بنحو قوله تعالى : ﴿ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ
وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ سورة البقرة آية/١١٢

مكانة الحديث :

أبان ابن رجب أن هذا الحديث يمثل أصلا عظيما من أصول الأدب على أساس أن جُماع آداب الاسلام وأزمته تنفّرع من أربعة أحاديث :

١ - من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .

٢ - من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه .

٣ - إن رجلا قال للنبي ﷺ . أوصيني . قال : « لاتغضب » فردد مرارا قال : « لاتغضب » .

٤ - لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

وهى أحاديث تشير إلى قيم إسلامية ، وأعمال إيمانية تمثل إطارا شاملا لما يتعلق بحق الله وبحق النفس وبحق المجتمع .

فالحديث الأول يشير إلى أن أعمال الإيمان إما أن تتعلق بحق الله كأداء الواجبات وترك المحرمات ومن ذلك قول الخير والصمت عما سواه وإما أن تتعلق بحق العباد وعلاقة المرء بأفراد المجتمع ومن ذلك إكرام المضيف وإكرام الجار والكف عن أذاه .

والحديث الثاني يشير إلى حق النفس ونهج الذات ، فمن حق النفس على من أسلم وجهه الله وهو محسن أن يكون نهجه في الحياة قائما على ترك مالا يعنيه بحسب الشرع لا بحسب الهوى والطبع .

* * *

أما الحديث الثالث فيمثل قمة حسن الخلق سيما وقت الانفعال مع الآخرين والذي يتمثل في ضبط النفس . وتحكم المرء في غريزة الغضب ؛ حرصا على ألا يفلت زمام العقل في سلوك غير واعي ، أو غير حكيم تتوتر به العلاقات ، وتتقطع به الأواصر ، وتتفاقم به المشكلات

ومعظم النار من مستصغر الشرر .

* * *

ويمثل الحديث الرابع : الشعور النفسى الذى ينبغى أن يكون لدى المؤمن بالنسبة للآخرين : أن يحب لهم من الخير الذى يحصلون عليه أو يصلون إليه مثلما يحب هو أن يحصل عليه أو يصل إليه دون حقد أو حسد وأن يسعى فى خيرهم كما يحب أن يسعى غيره فى خيره .

٣ - معنى الحديث :

ولقد أبان ابن رجب - بعد هذا - عن معنى الحديث : أن مَنْ حَسُنَ إسلامه ترك مالا يعنيه

يعنى ترك مالا ينبغى أن يعنى به أويهم ؛ قولاً أو فعلاً ، فكراً أو سلوكاً حسباً يرسم المهج الإلهى ووفق ما يقتضى الشرع لا بحسب الهوى أو العرف أو التقليد أو انطبع

العلاقة بين حسن الإسلام وترك مالا يعنى .
إن الإحسان أو بعبارة أخرى إن وسيلة المرء إلى مقام الإحسان وسبيل الوصول إلى مستوى الدقة والتحوط والإتقان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك

العلاقة واضحة إذاً ، وكما يقول ابن رجب
ممن عبد الله على استحضار قربهِ ومشاهدته بقلبه ، أو على استحضار قرب الله منه ، وإطلاعه عليه ؛ فقد حسن إسلامه ، ولزم من ذلك أن يأتى كل ما يعنيه فى الإسلام من الواجبات والمستنونات والمستحسنات ويذر مالا يعنيه فعله أو قوله أو التفكير فيه من المحرمات والمكروهات والمشتبهات وفضول المباحات التى لا حاجة بالمسلم اليه فى دين أو فى دنيا .

تساؤل لابد من إirاده
وهنا حلقة لابد من الإشارة إليها، بل هنا تساؤل ينبغى إirاده وهو

كيف تكون العبادة على أساس ذلك الاستحضار لقرب بالله دافعاً
إلى الإيجابية في الخير ، مانعاً من الاهتمام بما لا يعنى من السوء والشر ،
ومن كل مالميس فيه نفع أو خير ؟

والجواب

وكان ابن رجب استشعر هذا التساؤل ، فأجاب بقوله : « فانه
يتولد من هذين المقامين الاستحياء من الله وترك كل ما يستحي منه »
أى من كل مالا يعنى

العلاقة بين الإحسان وترك مالا يعنى

وبهذا تتضح العلاقات بين إحسان الإسلام وترك المسلم لما
لا يعنيه ، وكان الإحسان يريد الحياء والحياء سفير الالتزام
بالمأمورات ، والاجتناب للمنهيئات ، أو هو سبيل الإقبال على
ما يعنى ، والإدبار عما لا يعنى ، بحيث لا يرى الرب عبده حيث
نهاه ، ولا يفقده حيث أمره .

تعريف الحياء :

وقد عرف ابن رجب الحياء بما ورد أنه حفظ الرأس وما وعى
والبطن وما حوى
بيد أنه عنى بوسائل تربيته وتنميته . فذكرها عقيب ذلك .

وسائل تكوين فضيلة الحياء :

١ - أن يستحيى من الله باستدامة ذكره ، واستدامة استحضاره لقربه ، واستقامة تعظيمه وتوفيره ؛ كما يستحي من رجل من صالحى عشيرته لايفارقه كأبيه أو عمه أو جده أو أستاذه أو رئيس عائلته أو عمدة قريته - والله المثل الاعلى ، والتعظيم الأولى ، والتوقير الأعظم ، والمراقبة المثلى .

٢ - ذكر الموت والبلى ، وإثثار الآخرة على الأولى ، فمن تذكر الموت تذكر مامعه من بعث وحشر ونشر وحساب وثواب وعقاب وجنة ونار ، فأعد لذلك عدته يوم تبيض وجوه وتسود وجوه يوم تجدد كل نفس ماعملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا .

ومن أثر الآخرة على الأولى عمل فى حياته من الخير مايرى ثوابه وأثره غدا : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ① وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْقَالًا ② وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا هَآ ③ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ④ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ⑤ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيرَوُاْ أَعْمَالَهُمْ ⑥ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ⑦ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ⑧ ﴾

سورة الزلزلة آية/ ١ - ٨

٣ - على قدر استشعار المرء بقرب الله منه تكون درجة حياته منه ،
وبقدر إيمانه بقدرة الله عليه تكون تقواه إياه ، وخوفه منه أن يراه
حيث نهاه أو مشغولا بما لا يعنيه ، أو يفقده حيث أمره وحيث ينبغي
أن يكون معنياً بواجب يؤديه ، أو رحم يصلها ، أو علم ينشره ،
أو حق ينصره أو معروف يأمر به ، أو منكر ينهى عنه .

٤ - حين يريد المرء أن يتكلم لا ينبغي له أن يرسل حديثه جزافاً أو
دون حساب وإذا أراد ألا ينطق لغوا ، أو لا يخوض في باطل فعليهِ
أن يذكر سمع الله له ، وإذا سكث فعليهِ أن يذكر نظر الله إليه ،
فلن يفكر في سوء ولن ينظر إلى محرم .

٥ - أن يتنبه إلى مرامي الآيات التي تذكره دائماً بقدرة الله القاهرة ،
وقربه القريب وعلمه المحيط وتسجيله الذي لا يفادر صغيرة ولا كبيرة
إلا أحصاها من نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ
مَأْتُوسٍ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ١٦ ﴾ إِذْ يَتَلَقَّى
الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ١٧ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ
رَقِيبٌ عَتِيدٌ ١٨ ﴾

سورة ق الآيات ١٦ - ١٨

وسيلة خامسة نضيفها :

وحتى لانتسوسع في هذه المسألة بما يخرجنا عن الإطار الذى عرضه ابن رجب فإننا نضيف وسيلة واحدة نعتبرها ذات أهمية قصوى ، بل نعتبرها عاملا تربويا رئيسيا فى تكوين قيمة الحياء من ناحية ، والإعراض عما لايعنى من ناحية أخرى .

تلك الوسيلة هى الخشوع فى الصلاة

إن الخشوع فى الصلاة يعنى الإقبال بالكلية على الله والإعراض عما سواه .

إن الخشوع استغراق فى جلال الله وعظمته والخوف منه وهيبته استغراقا يملك من الإنسان نفسه ويأخذ عليه فكره وحسه متدبرا فى معنى مايقراً أو يستمع ، متأملا فى مغزى الوقوف بين يدى الله ثم الركوع له والسجود لعظمته ، والاستعانة بقوته ، والاستغفار من الذنوب برحمته ، والشكران لواسع فضله ونعمته والاستكانة فى هذا كله بذلة تنمو بالخضوع ، وخشعية تزكو بالطاعة وحياء يشحن بهذه الومضات الروحية التى تزيد المرء بربه قربا ومعرفة وحبا وولاء وتذكرا وتقى

فإذا ماخرج من صلاته خرج وقد تدرب على الاستغراق مع الله ، والانشغال به عما سواه ، فأقبل على مايعنيه من كل مايتناسق مع المجال الروحي الذى كان فيه وعرف كيف يستثمر وقته وفكره فى

تركية نفسه ، وتنمية أسرته ، وتطوير مجتمعه كما عرف كيف يعرض
بعد الصلاة عن اللغو وهو كل ماحقه أن يلغى من حياته من كل
مالا يعنى .

وقد ذكر البقاعى فى تفسيره « ١٣ / ١٠٦ - ١٠٧ » عن قوله
تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ ١ الَّذِينَ نُمِّيْ فِي صَلَاتِهِمْ
خَشِيعُونَ ۝ ٢ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ۝ ٣ ﴾

سورة المؤمنون / ١ - ٣

عن الخاشعين أنهم : الاذلاء الساكنون - المتواضعون المطمئنون
القاصرون بواطنهم وظواهرهم على ما هم فيه .

ثم قال : قال الرازى خاشعون : أى خائفون خوفا يملأ القلب
حرمة ، والأخلاق تهديا ؛ - والأطراف تأديا أى خشية أن ترد
عليهم صلاتهم .

ثم قال عن الخشوع وهو خوف ممزوج بتيقظ واستكانة ، ثم قد
يكون فى المعاملة إنصافا ومعدلة ، وفى الخدمة حضورا واستكانة ،
وفى السر تعظيما وحياء وحرمة .

والخشوع فى الصلاة يجمع الهمة لها ، والإعراض عما سواها
وذلك بحضور القلب ، والتفهم والتعظيم والهمة والرجاء والحياء .

وإذا كان هذا حالهم في الصلاة التي هي أقرب القربان فهم به فيما سواها أولى اهـ .

أى أن الصلاة بما فيها من استغراق على هذا النحو تدرب المرء على الخشية من الله والتعظيم له ، والحياء منه ، والإقبال عليه ، والإعراض عما سواه .

فاذا خرج العبد من الصلاة بما تعلم فيها . وتدرب عليه بها ، كان ذلك نهجه في حياته وفكره وسلوكه فاقبل على مايعنيه ، وترك ما لا يعنيه ، لأن الصلاة تعمق فيه معنى احسان الاسلام وثمت تلازم بين حسن إسلام المرء وبين تركه ما لا يعنيه .

لمن يتم الخشوع ؟

أما من يتم الخشوع فإن ابن كثير يشير إلى ذلك حين يقول! والخشوع في الصلاة إنما يحصل لمن فرغ قلبه لها واشتغل بها عما عداها وآثرها على غيرها ، وحيث تكون له راحة وقرّة عين .

وعن آية الإعراض عن اللغو يقول البقاعي : « ولما كان كل من الصلاة والخشوع صاددا عن اللغو أتبعه قوله : « والذين هم عن » أى بضمايرهم التي تبعهم ظواهرهم » عن (اللغو) أى ما لا يعنيههم وهو كل ما يستحق أن يسقط ويلغى « معرضون » أى تاركون عمدا ، فصاروا جامعين فعل مايعنى ، وترك ما لا يعنى » .

مايراد بترك مالا يعنى :

وبعد أن تحدث ابن رجب عن وسائل تحصيل الحياء الذى ينشأ
عن الإحسان والذى يدفع إلى ترك مالا يعنى ذكر أن أكثر مايراد
بترك مالا يعنى حفظ الإنسان من لغو الكلام واستدل على ذلك بمثل
قوله ﷺ : « إن من حسن إسلام المرء قلة الكلام فيما لايعنيه »
مناقشة هذا الاتجاه من ابن رجب

ولسنا نناقش ابن رجب هنا إلا فى كلمة « أكثر »
فكيف تأتى هذا ؟

لقد جاء حديث الباب فى هذا الموضوع عاما « من حسن إسلام المرء
تركه مالا يعنيه .

وأحسب أنه إنما جاء فى ضوء الآية الكريمة (والذين هم عن اللغو
معرضون) وهى عامة فى كل ما حقه أن يلغى من كل مالا يعنى
كما سبق .

أفريد ابن رجب أن يقول : وأكثر مايقع الناس فيه مما لايعنى :
لغو الحديث ؟ أو أن يقول : إن أكثر مايتحدث الناس فيه هو الذى
لا يعنى ؟

وهذا أمر قد يتلاءم مع قوله تعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ
إِلَّا مَنَ أَمْرٌ بِصَّدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾

سورة النساء / ١١٤

يبد أن أيا من ذلك لا يتلاءم مع حديث الباب ولا مع ماأورد من رواية في هذا المقام .

إن حديث الباب « من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه » وهو حديث عام في كل مالا يعنى كما فسرہ ابن رجب نفسه . وإن الروایتين اللتين أوردہما للاستدلال على ماذهب اليه لاتدلان له .

إن الرواية الاولى :

« إن من حسن إسلام المرء قلة الكلام إلا فيما يعنيه »

« أما الرواية الثانية فنصها » :

« مرهم بإفشاء السلام وقلة الكلام إلا فيما يعينهم » ولاتعدو الروايان أن تكون كل منهما مثالا لما لايعنى وفي جزئية من جزئيات مالا يعنى وهى جزئية الكلام .

فأما أن تكون أى منهما دالة على أن أكثر مايراد بترك مالا يعنى حفظ اللسان من لغو الكلام فلست أرى فيها مارأى

كيف يقضى المرء وقته

بعد هذا كأنما استشعر ابن رجب سؤال سائل اذا كان من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه .

فكيف يقضى المرء وقته فيما يعنيه ؟ وفيه يشحذ فكره وكيف ينفق وقته أو ماله ؟

وكأن ابن رجب يريد ليجيب فيقول :
إذا كان حسن الإسلام دافعا للمرء إلى ترك مالا يعنى فلا بأس
من أن يأخذ المسلم نموذجا يحتذيه في استثمار وقته وطاقته فيما يعنيه ؛
ليترك - بذلك مالا يعنيه

ولهذا أورد ابن رجب عقب ذكر القاعدة بعض الأمثلة التطبيقية
فذكر رواية ابن حبان في صحيحه من حديث أبي ذر رضى الله عنه
أن النبي ﷺ قال

كان في صحف إبراهيم عليه الصلاة والسلام :
« وعلى العاقل - ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون له ساعة
يناجي فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يتفكر فيها في
صنع الله تعالى ، وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب .
وعلى العاقل أن لا يكون ظاعنا - مرتحلا - إلا لثلاث تزود لمعاد ،
أو حرفة لمعاش ، أو لذة في غير محرم .
وعلى العاقل ان يكون بصيرا بزمانه ، مقبلا على شأنه ، حافظا
للسان .

ومن حسب كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه ،

المرء ليس حرا دون محاسبة

أى أن المرء ليس حرا - دون مساعلة - في أن يقضى وقته كيفما
اتفق . وليس له أن يبدد ماله أو طاقته كيفما رأى ، وإنما هو محاسب
على ماله ووقته ، ثم هو مؤتمن على طاقته وفكره .

ثم هو مكلف بعمل الخير ، وخير العمل : ﴿ اَحْسَبُ الْاِنْسَانَ ﴾
 أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ ؟ سورة القيامة/ ٣٦

ولن تزول قدماه يوم القيامة حتى يسأل عن عمره فيم أفناه ، وعن
 شبابه فيم أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه ، وفيم أنفقه ؟

وأفضل ما ينفق المرء فيه ماله ووقته ، وطاقته وفكره : مناجاة
 الرب بالذكر وقراءة القرآن والدعاء ، والتفكير في صنعه ، ثم محاسبة
 النفس عما قدمت اليوم والأمس ، ثم التفرغ للعمل والإنتاج ، وذلك
 حتى تقوى صلته بربه ، وتنمو معرفته بكونه ، ويفيد من تجاربه
 وتجارب غيره ليسهم في رخاء الإنسان ، ويثرى حضارة المجتمع .

* * *

تحليل ماجاء عن صحف ابراهيم عليه السلام :
 وهذا مانبه إليه ابن رجب فيما أورده من صحف إبراهيم عليه
 السلام في فقرتها الأولى .

وقد أجمل الحديث عنها في الفقرة الثانية ، فالمرء في مناجاته لربه ،
 ومحاسبته لنفسه وتفكره في صنع الله وتفرغه للعمل والإنتاج لا يخلو
 من أن يكون ذلك تزودا للمعاد ، أو حرفة لمعاش ، أو لذة في غير
 محرم .

وهذا ما أشارت إليه الفقرة الثانية .

يبد أن ذلك لا يتوفر إلا لنوعية خاصة من بنى الإنسان تتميز
بالبصيرة والوعى وبالإقبال على ما يفيد المرء فى دينه ودنياه ،
وبالانضباط فى الخلق وفى السلوك ، سيما فى الكلمة ، على أساس
أن المرء محاسب بما يتكلم فمثاب أو معاقب .
وهذا ما أشار إليه تمام النص الذى اختاره ابن رجب وأورده عن
صحف إبراهيم عليه السلام .

الاستدلال على المؤاخذة بما يتحدث به المرء :

ولقد كان هذا موطن الاستدلال على المؤاخذة بما يتكلم به المرء ،
فقد يتبادر إلى المرء استبعاد ذلك ، ولهذا أورد ابن رجب رحمته
على معاذ حين خفيت عليه هذه الحقيقة ، واستبعد وقوعها حتى
وصل الجزاء على الكلمة الخبيثة أو السيئة الى دخول النار :

« وهل يكب الناس على مناخرهم فى النار إلا حصائد ألسنتهم
ولهذا نفى الله الخير عن كثير مما يتناجى به الناس إلا من أمر
بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ابتغاء مرضاة الله .

والمعروف كل ما عرف عن الشرع حسنه حالا أو مالا .
وقد استدل ابن رجب على هذا من القرآن والسنة ثم ركز على
أن الكلام بما لا يعنى قد يحول بين المرء وبين دخول الجنة وقد ينزل
بمكانة المرء ، وقد ينسب فى كثرة ذنوب أثر الكلام فيما يعنى :

ولقد أجمل ابن رجب الحديث في هذا فيما يلي

١ ، ٢ ارتفاع المكانة واستجابة الدعاء وبعد أن أنهى ابن رجب في هذا أبان في المقابل أثر الترفع عن الخوض فيما لايعنى ، في رفع مكانة المرء ، وأن ذلك قد يكون سببا في استجابة الله دعاءه . ولابدع في ذلك فمن صدف بنفسه عن الباطل ، واشتغل بالحق زاده الله علما ومعرفة ، وقوى روحه ، وهداه للاستجابة لداعى الله حتى اذا مادعا الله استجاب دعاه كما قال تعالى :

﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ
إِذَا دَعَانِ ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ (١٨٦)

سورة البقرة / ١٨٦

(٣ ، ٤) التهلل عند الموت ودخول الجنة

وقد أورد ابن رجب من آثار ترك الكلام فيما لايعنى استبشار المرء عند معاينة الموت ، ودخول الجنة وقد استدل على ذلك بما جاء عن السلف ، وبما جاء عن الرسول ﷺ ، وإخباره عن رجل أنه من أهل الجنة ولم يكن له كبير عمل ، وإنما كان هذا الرجل يرجو دخول الجنة بسلامة صدره من الغل والحسد وتركه مالا يعنيه .

ترك مالا يعنى = اقبال على الله

وقد أوما ابن رجب إلى أن هذه الآثار لترك مالا يعنى أمر لا مبالغة فيه ، ولا غرابة فإن الإقبال على ما يعنى مع الإعراض عن اللغو ، وترك ما لا يعنى ، هو فى الحقيقة إقبال على الله ، وعلى ما يجدى المرء فى هذه الحياة ، وفيما بعد هذه الحياة ، فلا غرو وأن يقبل على من كان كذلك بالإثابة ورفع المكانة ، وإجابة الدعاء ، ادخال الجنة .

الانشغال بما لا يعنى

أما الانشغال بما لا يعنى ولا يغنى فما هو إلا إعراض فى الحقيقة عن الله وعن الحق فلا عجب أن يعرض الله عن من كان كذلك ، وأن يخذله ويحرمه التوفيق والعون والخير والبركة ، وأن يسلبه صدق المعتقد ، وصدق الحديث ، وصدق السلوك

وهذا مأوماً إليه ابن رجب بما أورد من نصوص حتى انتهى به المطاف إلى الربط بين حسن الإسلام وترك مالا يعنى .
أجل فإن حسن الإسلام يعنى المراقبة لله ، والانشغال بما يعنى ، وحسن الإقبال على الله عز وجل

أثر آخر من آثار حسن الإسلام : مضاعفة الثواب وتكفير السيئات .

وإذا كان ترك ما لا يعنى أثراً من آثار حسن الإسلام فلا بأس أن يورد ابن رجب أثراً آخر من آثار حسن الإسلام هو مضاعفة الحسنات وكتب السيئة بمثلها بعد الإسلام ونكفير السيئات التي أزلفت قبل الإسلام .

وليس هذا من ابن رجب إلا إغراء بمقام الإحسان بيد أنه يوقفنا على فلسفة مضاعفة الثواب للطاعة ، فالأصل أن الحسنات قد تكتب عشراً .

بيد أنها قد تضاعف إلى سبعمائة إلى أضعاف كثيرة ، فكيف يتم ذلك ؟ ولمن يكون ؟

فلسفة المضاعفة للثواب :

وقد أبان ابن رجب أن الزيادة على العشر تكون بحسب إحسان الإسلام ، وإخلاص النية ، وحاجة المجتمع إلى ذلك ، وسعة الانتفاع به ، وقيمة العمل ذاته ، كالانفاق في الجهاد والحج والأقارب واليتامى والمساكين وأوقات الحاجة إلى النفقة .

من أسلم وأحسن إسلامه ، تمحى سيئاته وتضاعف حسناته : كما أبان ابن رجب بما رواه البخاري ومسلم والنسائي أن من أحسن إسلامه إن يكن له سيئات قبل أن يسلم فإنها تمحى ، ثم

تضاعف له الحسنة وتكتب السيئة بمثلها فالقاعدة أن الإسلام الحسن
يجب ما قبله الحسن ، أو أن حسن الإسلام يجب ما قبله ،
إن قوله عليه السلام : « الإسلام يجب ما قبله »
محمول على ذلك

أو كما قال ابن رجب على الإسلام الكامل عملاً بما روى في
الصحيحين عن ابن مسعود :

يا رسول الله أتؤاخذ بما عملنا في الجاهلية ؟
قال : أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بها ، ومن أساء
أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام

واستكمالاً لأبعاد هذه الحقيقة أورد ابن رجب بجانبها ما يدل على
أن من فضل الله ورحمته بمن يسلم اثابته على حسناته التي عملها قبل
الاسلام ، ويبقى استكمال الحديث عن سيئات الكافر إذا أسلم إضافة
إلى ما سبق

سيئات الكافر إذا أسلم :

لقد مضى القول غير بعيد أن هذه السيئات تمحى وتكفر بيد أن تمت
رأياً آخر لم ير ابن رجب بأساً في أن يستطرد بحجة إليه أداء للأمانة
العلمية ، واستكمالاً للجوانب المسألة وخلاصة ما أورد ابن رجب عن
هذا الرأي .

إن صفات الكافر إذا أسلم تبدل حسنات ، ثم يثاب عليها أخذاً
من قوله تعالى : (فَأُولَئِكَ يبدل الله صفاتهم حسنات) ولكنه وقف
عند هذا التبديل ومتى يكون ؟ وكيف ؟

وأورد للمفسرين في هذا قولين :

أحدهما أن هذا التبديل في الدنيا بمعنى أن الله يبدل من أسلم وتاب
إليه بدل ما كان عليه من الكفر والمعاصي : الإيمان والأعمال
الصالحة .

والآخر إن ذلك في الآخرة ، وأن المعنى أن من تاب وآمن وعمل
عَمَلًا صَالِحًا يوقف على صفاته ثم تبدل حسناته .

وقد دعم كلا من الرأيين بما ينصره من الأدلة .

بيد أنه انتصر أخيراً للرأى القائل أن ذلك التبديل في الدنيا
والذى يتضح له أنه لا مانع أن يكون التبديل في الدنيا والآخرة .

وقد أورد القرطبي في التفسير (٧٧/١٣ - ٧٩) : عند قوله
تعالى (فَأُولَئِكَ يبدل الله صفاتهم حسنات) إن من أحسن ما قيل فيه
أنه يكتب موضع كافر مؤمن ، وموضع عاص : مطيع .

وقال الحسن : قوم يقولون : التبديل في الآخرة وليس كذلك وإنما
التبديل في الدنيا يبدلهم الله إيماناً من الشرك ، وإخلاصاً من الشك ،
وإحصاناً من الفجور .

ثم أورد عن الزجاج تفسيراً رائعاً : « ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يجعل مكان السيئة : التوبة ، والحسنة مع التوبة »
إلى أن قال : فلا يبعد في كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة .

وابن رجب نفسه يذكر أن هذا التبديل الدنيوي يكون في حق من ندم على سيئاته ، وجعلها نصب عينيه ، فكلما ذكرها ازداد خوفاً ووجلاً وحياء من الله ومسارعة إلى الأعمال الصالحة المكفرة كما قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾
سورة الفرقان/ ٧٠

وتحليل ابن رجب لنفسية التائب ، وتعليله لتبديل سيئاته حسنات ولقد حلل ابن رجب نفسية التائب وسلوكه ، ثم علل تبديل سيئاته حسنات حين قال :

« وما ذكرناه كله داخل في العمل الصالح . ومن كانت هذه حاله فإنه يتجرع من مرارة الندم أضعاف مآذاق من حلاوتها عند فعلها ، ويصير كل ذنب من ذنوبه سبباً لأعمال صالحة ماحية له ، فلا يستتكر - بعد هذا تبديل هذه الذنوب حسنات » .

ثم استدلل بحديث من أسلم بعد أن كان له من الذنوب ما كان وقوله للنبي ﷺ فهل من توبة ؟ فقال عليه السلام له : هل

أسلمت ؟ قال الرجل : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك عبد الله ورسوله .

قال : نعم تفعل الخيرات وتترك السيئات فيجعلهن الله لك خيرات كلهن قال وعذراتي وفجراتي ؟ قال نعم : الله أكبر فما زال يكبر حتى توارى .

وهو حديث أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٢٠١ / ٢٠٢) عن الطبراني والبخاري بنحوه ثم قال : رجال البزار رجال الصحيح ، غير محمد بن هرون وهو ثقة .

وهذا كله نص في أن التبديل إنما يكون في الدنيا

ولا مانع من أن يكون التبديل في الدنيا والآخرة جميعا
ومع ذلك فلا مانع من أن يكون التبديل في الآخرة كذلك
وقد أورد ابن رجب نفسه أدلة هذا من القرآن والسنة .

ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه من حديث آخر أهل الجنة دخولا ، وآخر أهل النار خروجا ، ذلك الذي تعرض عليه صفار ذنوبه دون كبارها ، فيقال له : عملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا ؟ فيقول : نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه ، فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة ... الحديث فهذا صريح في أن التبديل في الآخرة

الجمع ممكن فلا يصار إلى غيره .
وأدلة التبديل الدنيوى والأخروى صحيحة ولاتناقض بينها ولا
إحالة فى الجمع بينها فيتعين القول بأن التبديل يكون فى الدنيا ، كما
يكون فى الآخرة .

والقول بأن ذلك إما أن يكون فى الدنيا وإما أن يكون فى الآخرة
أخذ ببعض الأدلة المتساوية فى الصحة وإبطال لبعضها دون مسوغ
أو ضرورة تحتم ذلك .

مالذى تأخذه من هذه الدراسة

١ - من واجب كل من أسلم وجهه لله وهو محسن أن يكون نهجه فى الحياة قائما على ترك مالا يعنيه ، بحسب الشرع لايحسب الهوى ولا بحسب الطبع .

٢ - ترك مالا يعنى : يعنى : الإعراض عن اللغو ، وهو قيمة إسلامية كما أنه قيمة إيمانية ، بيد أنه يعبر عن حسن الإسلام ، وكال الإيمان ، فكلما حسن إسلام المرء ترك مالا يعنيه ، وكلما اكتمل إيمان العبد أعرض عن اللغو ، وعن كل مايوبق المرء أو يرديه .

٣ - حسن إسلام المرء يعنى وصول المسلم إلى مقام الإحسان والإسلام فى إطار الإحسان يقتضى أن يعبد المسلم ربه على استحضاره قربه تعالى كأنما يشاهده ، والدنيا معبد المؤمنين فى المسجد بالصلاة والذكر والتفقه فى الدين

وفى المصنع بإتقان العمل والإخلاص فيه

وفى المزرعة ، بيدر الحب وتعهد الأرض ورجاء الثمار من الرب والتوكل عليه

وفى المتجر بالنسماحة والأمانة والصدق والنأى عن الغش والاحتكار والاستغلال بكل صوره .

وفى حومة الوعى يذل النفس والنفيس لتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى والله عزيز حكيم .

ومع الجار بمراعاة حرمة في دمه وعرضه وماله وترك التعدي عليه ، أو استباحة حرماته .

ومع الرئيس بطاعته في إطار طاعة الله تعالى وبذل النصيح له ، وترك الغدر به ، والتأمر عليه .

ومع المرعوس باحترام حقوقه ، وإيصالها إليه ، وبالعدل معه ، وبالرحمة به ، والنأي عن ظلمه أو إهدار آدميته ، أو تبديد طاقته ، أو تهديده في نفسه أو ماله أو عرضه .

٤ - الإسلام في إطار الإحسان يدفع إلى الحياء من الله ، والحياء هو طريق الالتزام بما أمر الله به ، والاجتناب لما نهى الله عنه .

٥ - استدامة المراقبة لله ، وتذكر الموت وما بعده ، وشعور المرء برؤية الله إياه ، وتسجيله عليه ، وسمعه له ، وعلمه بما توسوس به نفسه وقربه سبحانه إليه من حبل الوريد : كلها وسائل تدرب المرء على الإقبال على ما يعنيه ، والإعراض عن اللغو وكل مالا يعنيه .

وكذلك الصلاة بما فيها من خشوع وخضوع وبما يعنى ذلك من إقبال على الله ، وإعراض عما سواه .

٦ - الوقت قيمة كبرى على المرء أن يستثمره فيما يعود عليه وعلى أسرته وعلى مجتمعه بخيرى الدنيا والآخرة .

وما أقسم الله بالضحي والليل إذا سجد ، وبالفجر والعصر إلا ليلفت أنظارنا إلى قيمة الوقت ، ووجوب استشعار المسئولية عن كل

مايتهم من المرء فيه من عزيمة أو عقيدة ، من قول أو عمل ، من خلق أو سلوك .

٧ - واستشعار المسئولية في هذا الإطار هو الذى يقلل القول إلا فيما يعنى والعمل إلا فيما يغنى ، وهو الذى يعمر حياة المرء بالايمان الراسخ ، ويغمرها بالعمل الصالح ، وذلك هو الربح والنجم بل ذلك هو الأداء الحقيقى للرسالة التى كلف بها الانسان فى هذه الحياة .

﴿ وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفُورٌ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ۝٣ ﴾

سورة العصر/ من ١ - ٣

٨ - إن أكثر مايقع الناس فيه مما لايعنى : لغو الحديث ، ولعله هو الذى يفضى بعد ذلك بالمرء إلى الخوض فى كل ما لايعنى : فكرا وسلوكا .

لهذا كان التكلم بما لايعنى من مثل السخرية بذوى المكانة ، ومن النيل من أقدارهم ، ومن الكذب عليهم ، ورميهم بالبهتان ومن الغيبة والهميمة ، ومن الهمز واللمز ، ومن السب والتجريح ، ومن الإغراء بالمتكر ، والنهي عن المعروف ، مفضيا بالمرء إلى غضب الله وسخطه وخذلانه وحرمانه

٩ - وعلى العكس من ذلك فإن الإقبال على الله وترك مالا يرضيه . يكون سببا فى ارتفاع مكانة العبد عند الله ، وفى استجابة

الله لدعائه ، وفي بشرائه عند الموت ، برحمة الله ورضوانه ونعيمه وجنانه :

ولا غرو فمن أقبل على الله أقبل الله عليه . ومن عرض عن الله أعرض الله عنه .

١٠ - والأمة التي تقبل على منهج الله ، وتعمل بهديه وعهده وتعاليمه ووصاياه ، وتسمى موصولة القلب بالله ، موفورة النشاط في هذه الحياة ، هي أمة تعرف كيف تقبل على ما يعينها ، وكيف تسعى فيما يقويها ويعينها ، ثم هي الأمة الجديرة بتمكين الله وعونه ، وتأييده ونصره ، وهذا هو القانون الالهي :

﴿ فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ سورة البقرة/١٥٢

﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ سورة البقرة/٤٠

﴿ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ ﴾

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَنَّتْهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ غَلِيبٌ ﴿٤٢﴾ ﴾

سورة الحج/٤٠ ، ٤١

رأينا أن نحلى جيد الكتابة فيها بـروس موضوعات تحقق للقارىء الوقوف على ما استهدفه ابن رجب من هذه الأحاديث الجامعة :

- تخريج الحديث
- الحديث أصل عظيم من أصول الأدب
- من حَسَّن إسلامه ترك ما لا يعنيه .
- من رسائل الحياء ترك ما لا يعنى .
- من حَسَّن الإسلام قلة الكلام فيما لا يعنى .
- كيف يقضى المرء وقته ؟
- المؤاخذه على الكلمة .
- نقي الخير عن كثير مما يتناجى به الناس .
- من آثار الكلام فيما لا يعنى عدم دخول الجنة .
- عدم المبالاة بصاحبه .
- تكثير الذنوب .
- من ثمرات السكوت عما لا يعنى رفعة الشأن .
- بعد المترلة
- التهلل عند الموت
- دخول الجنة
- رجل يعرض الله عنه
- من حَسَّن إسلامه فترك ما لا يعنيه زادت حسناته
- الإسلام يجب ما قبله
- حسنات الكافر إذا أسلم يثاب عليها .
- وسيئاته تبدل حسنات .
- كيف تبدل السيئات حسنات ؟
- كيف تبدل سيئات النائب ؟
- التبديل فى حق من ؟

الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ : مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ .
حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ هَكَذَا .

[تَخْرِيجُ الْحَدِيثِ]

هذا الحديث أخرجه الترمذی^(١) وابن ماجه^(٢) من رواية
الأوزاعي عن قرة بن عبد الرحمن ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ،
عن أبي هريرة رضي الله عنهم .

وقال الترمذی : غريب . وقد حسنه الشيخ المصنف ، رحمه الله ،
لأن رجال إسناده ثقات .

وقرة بن عبد الرحمن بن حيویل^(٣) وثقه قوم ، وضعفه آخرون

(١) أخرجه الترمذی في كتاب الزهد : باب (١١) ٥٥٨/٤ وقال : هذا حديث
غريب .

(٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن : باب كف اللسان في الفتنة ١٣١٦/٢ .

(٣) هو قرة بن عبد الرحمن بن حيویل ويقال ابن حيویل بن ناشرة الكنتی المعافري
المصري ، ويقال : إنه مدني الأصل .

روى عن الزهري ، وأبي الزبير ، وربيعة ، ويحيى بن سعيد الأنصاري وغيرهم .

روى عنه الأوزاعي ، والليث ، وابن لهيعة وغيرهم .

قال الجوزجاني عن أحمد : إنه منكر الحديث جدا ، وقال ابن معين : ضعيف الحديث ،

وقال ابن عبد البر : هذا الحديث محفوظ عن الزهري بهذا الإسناد من رواية الثقات . وهذا موافق لتحسين الشيخ له ، رضى الله عنه^(١) . وأما أكثر الأئمة فقالوا : ليس هو محفوظا بهذا الاسناد ، انما هو محفوظ عن الزهري ، عن علي بن حسين ، عن النبي ﷺ ، مرسلا . كذلك رواه الثقات عن الزهري ، منهم مالك في الموطأ ، ويونس ، ومعمّر ، وإبراهيم بن سعد ، إلا أنه قال : « من إيمان المرء تركه مالايعنيه » .

ومن قال إنه لا يصح إلا عن علي بن حسين مرسلا : الإمام أحمد ، ويحيى بن معين ، والبخارى ، والدارقطني .

وقد خلط الضعفاء في إسناده على الزهري تخليطا فاحشا .

والصحيح فيه المرسل .

ورواه عبد الله بن عمر العمرى^(٢) عن الزهري ، عن علي بن

== وقال أبو حاتم والنسائي : ليس بقوى ، وقال ابن عدى : لم أر له حديثا منكرا جدا ، وأرجو أنه لا بأس به .

روى له مسلم مقرونا بغيره ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وتوفى سنة ١٤٧ و ترجمته في ميزان الاعتدال ٣/٣٨٨ ، وتهذيب التهذيب ٨/٣٧٢ - ٣٧٤ .

وفي المطبوعة : « بن حيوة » وهو تحريف .

(*) في ب : « رضى الله عنه له »

(٤) في المطبوعة : « والعمرى » وهو خطأ ؛ فهو عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم

ابن عمر بن الخطاب العدوي المدني أبو عبد الرحمن العمرى .

==

حسين ، عن أبيه عن النبي ﷺ . فوصله وجعله من مسند الحسين بن علي .

وخرجه الامام أحمد في مسنده من هذا الوجه^(٥) .

والعمري ليس بالحافظ .

وخرجه أيضا من وجه آخر عن الحسين^(٦) عن النبي ﷺ .

وضعفه البخاري في تاريخه من هذا الوجه أيضا وقال : لا يصح إلا عن علي بن حسين مرسل .

وقد روى عن النبي ﷺ من وجوه أخر وكلها ضعيفة^(٧) .

[الحديث أصل عظيم من أصول الأدب]

وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الأدب ، وقد حكى الإمام

= مختلف في توثيقه والأكثرون على تضعيفه : توفى سنة ١٧٣ وقيل سنة ١٧١ وله ترجمة

في ميزان الاعتدال ٤٦٥/٢ - ٤٦٦ ، وتعليق التهذيب ٣٢٦/٥ - ٣٢٧ .

(٥) في المسند ١٧٧/٣ (المعارف) وصححه محققه إسناده ؛ تبعا لصاحب الزوائد ١٨/٨ .

(٦) في المسند ١٧٤/٣ (المعارف) من طريق ابن نمير ويعلى عن حجاج بن دينار ، عن شعيب بن خالد ، عن حسين بن علي ، وذكر محققه علة تضعيف الحديث أن شعيب ابن خالد لم يدرك الحسين ؛ فالحديث منقطع .

(٧) كرواية الطبراني له في المعجم الصغير من طريق زيد بن ثابت راجع مجمع الروائد ١٨/٨ .

أبو عمرو بن الصلاح ، عن أبي محمد بن أبي زيد : امام المالكية في زمانه أنه قال : جماع آداب الخير ، وأزمته تنفرع من أربعة : - أدب :
قول النبي ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فنيقل خيرا أو ليصمت »^(٨) .

وقوله ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » .

وقوله ﷺ للذي اختصر له في الوصية : « لا تغضب »^(٩)

وقول ﷺ : « المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه »^(١٠) .

(٨) أخرجه البخاري في كتاب الأدب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذّ جاره ٣٧٣/١٠ ومسلم في كتاب اللقطة : باب الضيافة ونحوها ١٧٥٢/٣ - ١٧٥٣ من حديث أبي هريرة ، وأبي شريح الخزامي .

(٩) أخرجه البخاري في كتاب الأدب : باب الحذر من الغضب ٤٣١/١٠ من حديث أبي هريرة : أن رجلا قال للنبي ﷺ : أوصني . قال : « لا تغضب » ، فردد مرارا قال : « لا تغضب » .

وروى نحوه من حديث ابن عمر . راجع فتح الباري في الموضع المذكور .
(١٠) أخرجه البخاري في صحيحه : كتاب الإيمان : باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ٥٤/١ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير ٦٧/١ .
كلاهما من حديث أنس بن مالك .

[من حَسُنَ إسلامه ترك ما لا يعنيه]

ومعنى هذا الحديث : أن من حَسُنَ إسلامه ترك ما لا يعنيه من قول وفعل ، واقتصر على ما يعنيه من الأقوال والأفعال .

ومعنى يعنيه أنه تتعلق عنايته به ، ويكون من مقصده ومطلوبه .
والعناية : شدة الاهتمام بالشئ يقال : عناه يعنيه إذا اهتم به ،
وطلبه وليس المراد أنه يترك ما لا عناية له به ، ولا إرادة - بحكم الهوى
وطلب النفس ، بل بحكم الشرع والإسلام .

ولهذا جعله من حسن الإسلام فإذا حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه في الإسلام من الأقوال والأفعال ؛ فإن الإسلام يقتضى فعل الواجبات كما سبق ذكره في شرح حديث جبريل عليه السلام ، وإن الإسلام الكامل الممدوح يدخل فيه ترك المحرمات كما قال النبي ﷺ
« المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده »^(١١) .

وإذا حسن الإسلام اقتضى ترك ما لا يعنى كله من المحرمات ،
والمستبهات ، والمكروهات ، وفضول المباحات التى لا يحتاج إليها ؛
فإن هذا كله لا يعنى المسلم إذا كمل إسلامه ، وبلغ إلى درجة

(١١) أخرجه البخارى في كتاب الإيمان : باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ٥٠/١ ومسلم في كتاب الإيمان : باب بيان تفاضل الإسلام وأى أموره افضل ٦٥/١ من رواية عبد الله ابن عمر وغيره .

الاحسان وهو أن يعبد الله تعالى كأنه يراه فإن لم يكن يراه فإن الله يراه .

[من وسائل الحياء وترك مالا يعنى]

فَمَنْ عَبْدَ اللَّهِ عَلَى اسْتِحْضَارِ قُرْبِهِ وَمُشَاهَدَتِهِ بِقَلْبِهِ ، أَوْ عَلَى اسْتِحْضَارِهِ قُرْبَ اللَّهِ مِنْهُ ، وَاطْلَاعِهِ عَلَيْهِ ؛ فَقَدْ حَسَنَ إِسْلَامَهُ ، وَلَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَتْرَكَ كُلَّ مَا لَا يَعْنِيهِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَيَشْتَغِلُ بِمَا يَعْنِيهِ فِيهِ ، فَإِنَّهُ يَتَوَلَّدُ مِنْ هَذَيْنِ الْمَقَامَيْنِ الْاسْتِحْيَاءُ مِنَ اللَّهِ وَتَرْكُ كُلِّ مَا يُسْتَحْيَا مِنْهُ ؛ كَمَا وَصَّى ﷺ رَجُلًا أَنْ يَسْتَحْيِيَ مِنَ اللَّهِ كَمَا يَسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ مِنْ صَالِحِي عَشِيرَتِهِ لَا يَفَارِقُهُ ^(١٢) .

وفى المسند والترمذى عن ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا :
« الاستحياء من الله تعالى أن تحفظ الرأس وما وعى ، وتحفظ البطن وما حوى ولتذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا .
فمن فعل ذلك فقد استحيا من الله حق الحياء ^(١٣) »

قال بعضهم : استحى من الله على قدر قربته منك ، وخف الله على قدر قدرته عليك .

(١٢) أخرجه ابن عدى فى الكامل بإسناد ضعيف من حديث أبى أمامة راجع فيض التقدير على الجامع الصغير ٤٨٧/١ .

(١٣) مسند أحمد ٢٤٥/٥ - ٢٤٦ (المعارف) بإسناد ضعيف كما بين محققه . وجامع الترمذى فى كتاب صفة القيامة ٦٣٧/٤ وعقب عليه بقوله : « هذا حديث غريب » إنما يعرفه من هذا الوجه من حديث أبان بن إسحاق عن الصباح بن محمد .

وقال بعض العارفين : إذا تكلمت فاذكر سمع الله لك ، وإذا سكت فاذكر نظره إليك .

وقد وقعت الإشارة في القرآن العظيم إلى هذا المعنى في مواضع كقوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ

بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝١٦﴾

إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝١٧﴾

مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝١٨﴾ (١٦)

وقوله تعالى :

﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ

وَمَا تَتَلَوْنَ مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا

عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تَفَيْضُونَ فِيهِ ۖ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ

مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرَ

مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝١٩﴾ (١٥)

(١٤) سورة ق : ١٦ - ١٨ .

(١٥) سورة يونس : ٦١ .

وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ مِرْهَمَ وَيَتَّبِعُهُمُ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (١٦)

[من حُسن الإسلام قلة الكلام فيما لايعنى]

وأكثر مايراد بترك ما لايعنى : حفظ اللسان من لغو الكلام كما أشير إلى ذلك في الآيات الأول التي هي في سورة ق .

وفي المسند من حديث الحسين (١٧) عن النبي ﷺ قال :

« إِنْ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ قَلَّةُ الْكَلَامِ فِيمَا لَايَعْنِيهِ » .

وخرَّج الخرائطي من حديث ابن مسعود رضى الله عنه قال : أتى النبي ﷺ رجلٌ فقال : يا رسول الله إني مطاع في قومي ، فما آمرهم ؟ قال له : مرهم بإفشاء السلام ، وقلة الكلام إلا فيما يعنيتهم .

[كيف يقضى المرء وقته ؟]

وفي صحيح ابن حبان عن أبي ذر رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :

(١٦) سورة الزخرف : ٨٠ .

(١٧) في الطبوعة تبعا للهندية الحسن وأشير بالهامش إلى أن نسخة أخرى : الحسين وهذا هو الصواب فالحديث عند أحمد في مسند الحسين بن علي بن أبي طالب ١٧٤/٣ ، ١٧٧ (المعارف) بإسناد ضعيف في الموضع الأول لاتقطاعه . وإسناد صحيح في الموضع الثاني على ما ذكر محققه . وفي ب : « وخرجه الخرائطي »

كان في صحف إبراهيم عليه الصلاة والسلام : « وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً على عقله أن يكون له ساعات: ساعة يناجي فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى ، وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشرب .

وعلى العاقل أن لا يكون ظاعناً إلا لثلاث تزود لمعاد ، أو مرّة لمعاش ، أو لذة في غير محرم .

وعلى العاقل ان يكون بصيراً بزمانه ، مقبلاً على شأنه ، حافظاً للسانه ، ومن حسب كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه^(١٨).

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : « من عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه » وهو كما قال ؛ فإن كثيراً من الناس لا يعد كلامه من عمله فيجازف فيه ولا يتحرى .

[المؤاخذه على الكلمة]

وقد خفى هذا على معاذ بن جبل رضى الله عنه حتى سأل عنه النبي ﷺ فقال :

(١٨) أورده الغزالي في الإحياء ٣٤٤/٤ وذكر العراق في تحريجه أن الحديث أخرجه أحمد وابن نحيان والحاكم وصححه إلف .

ومعنى قوله : «ظاعنا» : ساعياً أو مرتحلاً . وفي ب : « ما لم يكن مغلوباً عليه في عقله .

أَنزَاخِدْ بِمَا تَتَكَلَّمُ بِهِ ؟ فَقَالَ : تَكَلَّمْتُ أَمَكُ^(١٩) يَامَعَاذِ وَهَلْ يَكْبُ النَّاسَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ فِي النَّارِ الْإِحْصَاءُ أَلَسْتُمْ^(٢٠)

[نفى الخير عن كثير مما يحتاجى به الناس]

وقد نفى الله الخير عن كثير مما يحتاجى به الناس بينهم فقال :

﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴾^(٢١)

وخرَّج الترمذى وابن ماجه من حديث أم حبيبة عن النبى ﷺ قال :

(١٩) قال فى النهاية ٢١٧/١ - : « تكلمت أمك » أى فقدتك . والشكل : فقد الولد . وامرأة تاكل وتكل ، كأنه دعا عليه بالموت لسوء فعله أو قوله ، والموت يعم كل أحد . فأذن الدعاء عليه كلا دعاء ، أو أراد إذا كنت هكذا فالموت خير لك لئلا تزداد سوءا ، ويجوز أن يكون من الألفاظ التى تجرى على السنة العرب ولايراد بها الدعاء كقولهم : تربت يدك .

(٢٠) أخرجه الترمذى فى كتاب الإيمان : باب ماجاء فى حرمة الصلاة ١١/٥ - ١٢ وقال حديث حسن صحيح .

وابن ماجه فى كتاب الفتن : باب كف اللسان فى الفتنة ١٣١٤/٢ - ١٣١٥ كلاهما من حديث طويل .

وقد أورده المنذرى فى الترغيب والترهيب ٥/٤ - ٦ عن أحمد والنسائى أيضا .
(٢١) سورة النساء : ١١٤ .

كل كلام ابن آدم عليه لآله إلا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر الله عز وجل^(٢٢).

وقد تعجب قوم من هذا الحديث عند سفيان الثوري فقال سفيان : وما تعجبكم^(٢٣) من هذا ؟ أليس قد قال الله تعالى : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّحْوِهِمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ۗ﴾ أليس قد قال تعالى :

﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾^(٢٤)

[من آثار الكلام فيما لا يعنى عدم دخول الجنة]

وخرّج الترمذى من حديث أنس رضى الله عنه قال : توفى رجل من أصحابه يعنى النبى ﷺ فقال رجل : أبشر بالجنة ! فقال رجل لرسول الله ﷺ : أو لا تدرى فلعله تكلم بما لا يعنيه ، أو بخل بما لا يغنيه^(٢٥).

(٢٢) الترمذى فى كتاب الزهد ٦٠٨/٤ باختلاف يسير وقال هذا حديث حسن غريب واسماجه فى كتاب الفتن : باب كف اللسان فى الفتنة ١٣١٥/٢ بنص مائة. رده اس. ح. (٢٣) فى المطبوعة : وما يعجبكم ه وصحته بالثناء للفتوحة والجميع للمشدة للمضمومة (٢٤) سورة التبا : ٣٨ .

(٢٥) أخرجه الترمذى فى كتاب الزهد ٥٥٨/٤ وقال هذا حديث غريب وعنده : ه أو بخل بما لا ينقصه ه .

وقد روى معنى هذا الحديث من وجوه متعددة عن النبي ﷺ وفي بعضها أنه قتل شهيدا .

[عدم المبالاة بصاحبه]

وخرَّج أبو القاسم البغوى فى معجمه من حديث شهاب بن مالك وكان وفد على النبي ﷺ أنه سمع النبي ﷺ وقالت له امرأة : يارسول الله ألا تسلم علينا فقال : إنك من قبيل^(٢٦) يقللن الكثير ، ومنعها مالا يعنيا ، وسؤالها عما لايعنيا .

[تكثير الذنوب]

وخرَّج العقيلي من حديث أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعا : « أكثر الناس ذنوبا أكثرهم كلاما فيما لايعنيه » .

[من ثمرات السكوت عما لايعني : رفعة الشأن]

قال عمرو^(٢٧) بن قيس الملائي مر رجل بلقمان والناس عنده فقال له : أأست عبد بنى فلان قال : بلى قال : الذى كنت ترعى عند جبل كذا وكذا ، قال : بلى قال : فما بلغ بك مأرى ؟ قال : صدق الحديث وطول السكوت عما لايعننى .

(٢٦) فى س : « قبيلة » .

(٢٧) فى ب : « عمر » وهو خطأ ، فهو عمرو بن قيس الملائي أبو عبد الله الكوفى

كان محدثا ثقة توفى سنة ١٤٦ و ترجمته فى التهذيب ٩٢/٨ - ٩٣ .

[بعد المنزلة]

وقال وهب بن منبه : كان في بنى اسرائيل رجلان بلغت بهما عبادتهما أن مشيا على الماء فيبينما هما يمشيان في البحر إذ هما^(٢٨) برجل يمشى على الهواء فقالا له : يا عبد الله بأى شيء أدركت هذه المنزلة قال ييسر من الدنيا : فطمت نفسى عن الشهوات ، وكففت لسانى^(٢٩) عمالا يعنينى ، ورغبت فيما دعانى إليه ربي ، ولزمت الصمت ؛ فإن أقسمت على الله أبر قسمى وإن سألته أعطانى .

[التهلل عند الموت]

ودخلوا على بعض الصحابة في مرضه ، ووجهه يتهلل فسألوه عن سبب تهلُّل وجهه فقال : مامن عمل أو ثَقُ عندى من خصلتين : كنت لأتكلّم فيما لا يعنينى ، وكان قلبى سليما للمسلمين .

وقال مورّق العجلي : أمرأنا في طلبه منذ كذا وكذا سنة لم أقدر عليه ولست بتارك طلبه أبدا . قالوا وما هو قال : الكف عما لا يعنينى رواه ابن الدنيا .

[دخول الجنة]

وروى أسد بن موسى قال : حدثنا أبو معشر عن محمد بن كعب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

(٢٨) في و ، س ، ب : « إذا » .

(٢٩) في س : « نفسى » .

أول من يدخل عليكم رجل من أهل الجنة . فدخل عبد الله ابن سلام فقام إليه ناس فاخبروه وقالوا له : أخبرنا بأوثق عملك في نفسك قال : إن عمل لضعيف وأوثق ما أرجو به : سلامة الصدر ، وتركى ما لا يعينى^(٣٠) .

[رجل يعرض الله عنه]

وروى أبو عبيدة عن الحسن قال : من علامة اعراض الله تعالى عن العبد أن يجعل شغله فيما لا يعينه .

وقال سهل التستري : من تكلم فيما لا يعينه حُرِمَ الصدق .

وقال معروف : كلام العبد فيما لا يعينه : جذلان من الله عز وجل .

[من حَسَنَ اسلامه فترك ما لا يعينه زادت حسناته]

وهذا الحديث يدل على أن ترك ما لا يعنى المرء : من حسن إسلامه ، فإذا ترك ما لا يعنيه وفعل ما يعنيه كله فقد كمل حُسْن إسلامه .

(٣٠) أورده العراق في تخریج أحاديث الأحياء ٩٧/٣ عن ابن أبى الدنيا من حديث محمد بن كعب وقال : هكذا مرسل وفيه أبو نجیح . اختلف فيه .

وقد جاءت الأحاديث بفضل من حسن إسلامه ، وأنه تُضاعف حسناته وتكفر سيئاته .

والظاهر أن كثرة المضاعفة تكون بحسب حسن الإسلام .

ففى صحيح مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال :

« إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ إِسْلَامَهُ فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ تُكْتَبُ بِعِثْلِهَا حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ غَرًّا وَجَلًّا » (٣١)

فالمضاعفة للحسنة بعشر أمثالها لا بد منه ، والزيادة على ذلك تكون بحسب إحسان الإسلام ، وإخلاص النية ، والحاجة إلى ذلك العمل ، وفضله ، كالنفقة فى الجهاد ، وفى الحج ، وفى الأقارب ، وفى اليتامى ، والمساكين ، وأوقات الحاجة إلى النفقة .

ويشهد لذلك ما روى عطية عن ابن عمر رضى الله عنه قال :
نزلت ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ (٣٢) فى الأعراب قيل له : فما للمهاجرين قال : ما هو أكثر ، ثم تلا قوله تعالى :

(٣١) صحيح مسلم : كتاب الإيمان : باب إذا هم العبد بحسنة كتبت وإذا هم بسيئة لم تكتب ١١٨/١ .
(٣٢) سورة الأنعام : ١٦٠ .

﴿ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٣٣)

وخرج النسائي من حديث أبي سعيد عن النبي ﷺ قال :

قال إذا أسلم العبد فحسن إسلامه كتب الله له كل حسنة كان أزلفها (٣٤) ومحيت عنه كل سيئة كان أزلفها ثم كان بعد ذلك القصاص : الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف والسيئة بمثلها إلا أن يتجاوز الله .

وفي رواية أخرى : « وقيل له : استأنف العمل (٣٥) » .

[الإسلام يَجِبُ ما قبله]

والمراد بالחסنات والسيئات التي كان أزلفها : ماسبق منه قبل الإسلام ، وهذا يدل على أنه يثاب بحسناته في الكفر إذا أسلم ، ويحى عنه سيئاته إذا أسلم ، لكن بشرط أن يحسن إسلامه ، ويتقى تلك السيئات في حال إسلامه .

وقد نص على ذلك الامام أحمد رحمه الله .

(٣٣) سورة النساء : ٤٠ .

(٣٤) أزلفها : أسلفها وقدمها .

(٣٥) أخرجه النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه : باب حسن إسلام المرء ٢/٢٦٧ - ٢٦٨ وفي آخره : إلا أن يتجاوز الله عز وجل عنها .

ويدل على ذلك ما في الصحيحين^(٣٦)

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : يا رسول الله . أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية قال : أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بها ، ومن أساء أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام .

وفي صحيح مسلم^(٣٧) عن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال : للنبي ﷺ لما أسلم : أريد أن أشتري . قال : تشتري ماذا ؟ قلت : أن يُغفر لي . قال : أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله ؟ .

وخرجه الإمام أحمد ، ولفظه :

« إن الإسلام يَجِبُ ما كان قبله من الذنوب » .

وهذا محمول على الاسلام الكامل الحسن ، جمعاً بينه وبين حديث ابن مسعود الذى قبله .

وفي صحيح مسلم^(٣٨) أيضاً عن حكيم بن حزام قال : قلت يا رسول الله أرأيت أموراً كنت أصنعها في الجاهلية ، من صدقة ، أو عتاقة ، أو صلة رحم ، أفها أجر ؟ فقال رسول الله ﷺ :

(٣٦) البخارى في أول كتاب استتابة المرتدين ٢/٢٣٥ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب هل يؤاخذ بأعمال الجاهلية ١/١١١ .

(٣٧) مسلم في كتاب الإيمان : باب : كون الإسلام يهدم ما قبله وكنا الهجرة ١/١١٢ من حديث طويل .

(٣٨) في كتاب الإيمان : باب حكم عمل الكافر إذا أسلم بعلمه ١/١١٣ - ١١٤ .

أَسْلَمْتُ عَلَى مَا أَسْلَفْتُ مِنْ خَيْرٍ ۝ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ : فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَدْعُ شَيْئًا صَنَعْتَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَّا صَنَعْتَ فِي الْإِسْلَامِ مِثْلَهُ .

[حسنات الكافر إذا أسلم يثاب عليها]

وهذا يدل على أن حسنات الكافر إذا أسلم يثاب عليها كما دل عليه حديث أبي سعيد المتقدم .

[وسيئاته تبدل حسنات]

وقد قيل : إن سيئاته في الشرك تبدل حسنات ، ويثاب عليها أخذًا من قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۖ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۚ ﴾ (٣٩)

كيف تبدل السيئات حسنات]

وقد اختلف المفسرون في هذا التبديل على قولين ، فمنهم من قال : هو في الدنيا بمعنى أن الله يبدل من أسلم وتاب إليه بدل ما كان عليه من الكفر والمعاصي : الإيمان والأعمال الصالحة ، وحكى هذا القول ابراهيم الحزنى في غريب الحديث ، عن أكثر المفسرين ، وسمى منهم ابن عباس ، عطاء وقتادة ، والسُّدِّى ، وعكرمة .

قلتُ : وهو المشهور عن الحسن رضى الله عنه .
قال : وقال الحسن ، وأبو مالك وغيرهما : هى في أهل الشرك خاصة ، ليس هى في أهل الإسلام .

قلت : إنما يصح هذا القول على أن يكون التبديل في الآخرة كما سيأتى .

وأما إن قيل إنه في الدنيا فالكافر إذا أسلم ، والمسلم إذا تاب في ذلك [سواء بل المسلم إذا تاب]^(٤٠) فهو أحسن حالا من الكافر إذا أسلم .

قال : وقال آخرون : التبديل في الآخرة جعلت لهم مكان كل سيئة حسنة ، منهم : عمرو بن ميمون ، ومكحول ، وابن نسيب وعلى بن الحسين قال : وأنكره أبو العالية ، ومجاهد ، وخالد سبلان

(٤٠) ما بين القوسين ليس في المطبوعة ولا في المخطوطة .

وفيه موضع إنكار ، ثم ذكر ما حاصله : أنه يلزم من ذلك أن يكون من كثرت سيئاته أحسن حالا ممن قلت سيئاته ، حيث يعطى مكان كل سيئة حسنة ، ثم قال : ولو قال قائل : إنما ذكر الله أن تبدل السيئات حسنات ، ولم يذكر العدد كيف تبدل ؟ فيجوز أن (معنى) تبدل : أن من عمل سيئة واحدة وتاب منها تبدل مائة ألف حسنة ومن عمل ألف سيئة أن تبدل ألف حسنة فيكون حينئذ من قلت سيئاته أحسن حالا .

قلت هذا القول وهو التبديل في الآخرة قد أنكره أبو العالية وتلا قوله تعالى :

﴿ يَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدَّلُوْنَ أَنَّ يَبْنَاهُ بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾^(٤١)

ورد بعضهم بقوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾^(٤٢)

وقوله تعالى ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ إِنَوَّلَتْنَا مَالًا هَذَا الْكِتَابِ

(٤١) سورة آل عمران : ٣٠

(٤٢) سورة الزلزلة : ٨

لَا يَنفَادُ صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ إِلَّا أَحْصَيْنَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا
حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٣﴾

[كيف تبدل سيئات التائب ؟]

* ولكن قد أجيب عن هذا بأن التائب يُوقَفُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ ثُمَّ تُبَدَّلُ
حَسَنَاتٌ .

قال أبو عثمان النهدي : إن المؤمن يُوقَى كتابه في ستر من الله عز
وجل ، فيقرأ سيئاته ، فإذا قرأ تغير لها لونه حتى يمر بحسناته ،
فيقرأها ، فيرجع إليه لونه ، ثم ينظر فإذا سيئاته قد بدلت حسنات ،
فعند ذلك يقول : ﴿ هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ ﴾ (٤٤)

ورواه بعضهم عن أبي عثمان ، عن ابن مسعود ، وقال بعضهم
عن أبي عثمان ، عن سلمان .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي ذر عن النبي ﷺ قال : إني
لأعلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة وآخر أهل النار خروجاً منها :
رجل يُوقَى به يوم القيامة فيقال : اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا
عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال له : عملت يوم كذا
وكلمت كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا ؟ فيقول :

(٤٣) سورة الكهف : ٤٩

(٤٤) سورة الحاقة : ١٩ .

نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه
فيقال له : فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول : يارب وقد
عملت أشياء لأأراها ههنا ؟ قال : فلقد رأيت رسول الله ﷺ
ضحك حتى بدت نواجذه^(٤٥) .

فإذا بدلت السيئات بالحسنات في حق من عوقب على ذنوبه بالنار
ففى حق مَنْ محبت سيئاته بالإسلام والتوبة النصوح أولى ، لأن محوها
بذلك أحب إلى الله من محوها بالعقاب .

وخرج الحاكم من طريق الفضل بن موسى عن أبى العنيس^(٤٦) عن
أبيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ليطمنين
أقوام أنهم أكثروا من السيئات قالوا : بيم يارسول الله ؟ قال : الذين
بدل الله سيئاتهم حسنات^(٤٧) .

(٤٥) قال فى النهاية : ٢٠/٥ : النواجذ من الأسنان : الضواحك ، وهى التى تبدو
عد الضحك ، والأكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان ، والمراد الأول ، لأنه ﷺ ماكان يبلغ
به الضحك حتى تبدو أواخر أضراسه .

والحديث فى صحيح مسلم كتاب الإيمان : باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ١٧٧/١ .
وفى ب : « فإنك لك مكان كل سيئة »

(٤٦) فى المطبوعة تبعاً للهندية : « عن أبى العيس » وهو خطأ فأبو العنيس هذا هو
سعيد بن كثير بن عبيد الصمى ضبطه فى التقريب بفتح المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة
وذكر فى التهذيب ٧٣/٤ - ٧٤ عن ابن حبان والدارقطنى وابن معين أنه ثقة .

(٤٧) أخرجه الحاكم فى المستدرک ٢٥٢/٤ وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبى
وفيه : « ليطمنين أقوام لو أكثروا ... » .

وخرجه ابن أبي حاتم ، من طريق سليمان بن داود الزهرى ، عن
أبي العنبر ، عن أبيه ، عن أبي هريرة موقوفا وهو أشبهه من المرفوع .
ويروى مثل هذا عن الحسن البصرى أيضا ، ويخالف قوله
المشهور : أن التبديل فى الدنيا .

وأما ما ذكره الحرى فى التبديل ، وأن من قلت سيئاته يزداد فى
حسناته ، ومن كثرت سيئاته يُقَلَّل من حسناته فحديث أبى ذر صريح
فى ردِّ هذا^(٤٨) وأنه يعطى مكان كل سيئة حسنة .

[التبديل فى حق من ؟] .

وأما قوله : يلزم من ذلك أن يكون من كثرت سيئاته أحسن حالا
ممن قلت سيئاته - فيقال : إنما التبديل فى حق من ندم على سيئاته
وجعلها نصب عينيه ، فكلما ذكرها ازداد خوفا ووجلا وحياء من
الله ، ومسارةً إلى الأعمال الصالحة المكفرة كما قال تعالى :

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾^(٤٩)

وما ذكرناه كله داخل فى العمل الصالح ، ومن كانت هذه حاله
فإنه يتجرع من مرارة الندم والأسف على ذنوبه أضعاف ما ذاق

(٤٨) فى ب ، س : « صريح يرد »

(٤٩) سورة الفرقان : ٧٠

من حلاوتها عند فعلها ، ويصير كل ذنب من ذنوبه سبباً لأعمال
صالحة ماحية له ، فلا يستكر بعد هذا تبديل هذه الذنوب
حسناً .

وقد وردت أحاديث صريحة في أن الكافر إذا أسلم ، وحسن
إسلامه : تبدلت سيئاته في الشرك حسناً .

فخرج الطبراني من حديث عبد الرحمن بن جُبَيْر بن نَفِير عن
أبي فروة : شطب أنه أتى النبي ﷺ فقال : أَرَأَيْتَ رجلاً عمل
الذنوب كلها ولم يترك حاجة ولا داجة^(٥٠) فهل له من توبة فقال :
أسلمت ؟ فقال : نعم قال : فافعل الخيرات وأترك السيئات فيجعلها
الله لك خيرات كلها قال : وغدراي وفجراي ؟ قال : نعم قال فما
زال يكبر حتى توارى^(٥١) .

وخرجه من وجه آخر بإسناد ضعيف ، عن سلمة بن نفيل^(٥٢)
عن النبي ﷺ .

وخرج ابن أبي حاتم نحوه من حديث مكحول مرسل .

(٥٠) قال في النهاية ٤٥٦/١ - ٤٥٧ : المراد ما تركت شيئاً دعيتى نفسى إليه من
لعاصى إلا وقد ركبته . والداجة ماصفر من الحوائج .

(٥١) هذه الرواية والتي تلها أخرجهما ابن كثير في التفسير ٣/٣٢٨ .

(٥٢) في المطبوعة تبعاً للهندية « بإسناد ضعيف عن أبي نفيل » وفيه نقص وخطأ ،
فهو سلمة بن نفيل الحضرمي وأصله من اليمن ، وسكن حمص وترجمته في التهذيب ٤/١٥٩ .

وخرج البزار الحديث الأول وعنده عن أبي طویل [شطب الممدود]^(٥٣) أنه أتى النبي ﷺ فذكره بمعناه .

وكذا أخرجه أبو القاسم البغوي في معجمه ، وذكر أن الصواب عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير مرسل أن رجلا أتى النبي ﷺ شطب طویل [والشطب في اللغة الممدود فصحفه بعض الرواة وظنه اسم رجل]^(٥٤) .

(٥٣) ما بين القوسين مقتطع من المطبوعة .

(٥٤) ما بين القوسين مقتطع من المطبوعة .

الموضوع الثالث عشر حب الخير للغير

والمحور في هذا الموضوع هو قوله ﷺ : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

وليس الأخ إطارا لهذه القيمة .

بل المقصود أن المرء لا يبلغ حقيقة الإيمان ونهايته حتى يحب لأخيه وجاره وزميله وصديقه ورئيسه والناس أجمعين من الخير ما يحب لنفسه ويكره لهم من سوء ما يكره لها .

وذلك ما تدل عليه الأحاديث التي أوردها ابن رجب حين شرع يشرع في الحديث .

وابن رجب يؤمن بأن القرآن يفسر بعضه بعضا والحديث كذلك .

ومن هنا لا يرى بأسا أن يفسر بعض روايات الحديث ببعضها الآخر .

وحين أراد أن يبين المقصود من قوله عليه السلام : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

أبان أن هذه القاعدة الإيمانية لا يرام تطبيقها على الأخ بخصوصه فأورد الروايات التي تنص على الجار ثم على الناس أجمعين .

وحين أراد أن يشرح المراد من نفى الإيمان في قوله عليه السلام :
« لا يؤمن أحدكم »

اعتمد الرواية التي عزاها إلى أحمد في المسند :
« لا يبلغ عن حقيقة الإيمان حتى يحب للناس ما يحب لنفسه »
وذكر أنها تبين رواية الصحيحين

ماذا يراد بنفى الإيمان عن المؤمن ؟

يبد أن ابن رجب لم يكتف بالشرح وإنما إنطلق إلى قاعدة عامة
تتعلق بما ينبغى أن يراد بنفى الإيمان حين يرد ذلك في الكتاب أو في
السنة .

وفي ضوء الرواية الآتفة يكون معنى قوله : « لا يؤمن أحدكم »
لا يبلغ حقيقة الإيمان أو نهايته وكأله .

فإن كان المراد : لا يبلغ حقيقة الإيمان أى لا يتحقق إيمان إمرء
حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، كان المنفى عنه ذلك مسلماً غير
مؤمن .

وإن كان المراد : لا يبلغ نهاية الإيمان وكأله ، كان المعنى : لا يكمل
إيمان المرء حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

* * *

وعلى هذا يكون معنى النصوص التي ينتفى فيها الإيمان عن المسلم
الذى يرتكب كبيرة كالزنا والسرقه وشرب الخمر .

وهذا هو أساس اختلاف العلماء في معنى هذه النصوص وذلك بالنسبة للكبائر .

ولا اختلاف بين العلماء في مرتكب الصغائر .

نعم لا اختلاف بينهم في مرتكب الصغيرة فلا قائل ينفي الإيمان عنه وإنما هو مؤمن ناقص الإيمان بقدر ما اجترح من تلك الصغائر .

يقول : ابن رجب إن مرتكب الكبيرة مؤمن ناقص الإيمان : وقد روى انتقد ابن رجب لهذا الرأي وأورد شواهده العديدة عن ابن عباس وأبي هريرة وعبد الله بن رواحة ، ثم أشار إلى أن ذلك إجماع إلى الإيمان الكامل ، وأن قيمة حب الخير للخير من جملة خصال الإيمان وقيمه وأن الانسان إذا لم يحصلها فقد نقص إيمانه بذلك .

وهي قيمة إسلامية كذلك :

وكما أن الحديث قد دل على أنها قيمة إيمانية، فقد دل الحديث كذلك على أنها قيمة - إسلامية ، حيث ربط النبي ﷺ بينها وبين كون المرء مسلماً .

هي من أفضل خصال الإيمان :

وإذا تابعنا الروايات مع ابن رجب فسنقف على أن هذه القيمة

ليست قيمة إيمانية فحسب بل هي من أفضل خصال الإيمان ، كالحب في الله والبغض في الله ، وأعمال اللسان في ذكر الله .

من آثار هذه القيمة :

وإذا كانت هذه القيمة بتلك المثابة ، فلا غرو أن تكون سببا في إدخال صاحبها الجنة ، وإبعاده عن النار .

ولئن كان دخول الجنة مطمحا ، والإبعاد عن النار مطلبا ، فلا غرو أن يغري النبي ﷺ عليه وسلم بهذه القيمة ، ويحفز إلى التحلي بها كل من أراد أن يُزَحَّزَ عن النار ، ويُدْخَلَ الجنة .

وذلك في مثل قوله ﷺ : « من أحب أن يُزَحَّزَ عن النار ، ويُدْخَلَ الجنة ، فلتدركه ، منيته | وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ، ويأتي إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه » .

فما تدفع إليه هذه القيمة :

وليست هذه القيمة أمرا يتعلق بحب الخير المادى يراه الإنسان عند غيره من مال أو جمال أو مركز أو سلطان أو عبقرية أو موهبة فحسب ؟

إن حب الخير للغير يدفع إلى النصيحة خوف أن يتورط من تحبه فيما لا يقوى على النهوض به ، وإن كان أمرا مباحا في ذاته ، كما قال ﷺ لأبي ذر :

يأبأ ذر إني أراك ضعيفا ، وإني أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن
على اثنين ، ولا تولين مال يتيم .
إن النبي ﷺ يحب لأبي ذر أن ينجح في مهمته لو كان قادرا
على النهوض بها ، كما كان عليه .
أما وأبو ذر ضعيف فلن يستطيع ، وإذا فإن حب النبي ﷺ له ،
وحرصه على أن لا يخفق كان دافعا إلى أن ينصحه بما ينصحه به .

حب الخير للخير ينداح إلى مجال الدعوة :
ولقد كانت هذه الفضيلة إحدى المرتكزات التي تنطلق منها دعوته
ﷺ للناس ، وتوجيهه لهم ، نصحا لهم ، واستأالة لقلوبهم ،
واستدراارا لامثالهم .

ومأجل أن يلمس المدعو إلى مبدأ أو سلوك أنت حريص على
خيره ، وإنك تنزله منك منزلة نفسك ، بحيث ترضى له ماترضى
لنفسك ، وتكره له ماتكره لها ؟

وإليك ماأورده ابن رجب في هذا المجال :
إنه ﷺ قال لعلى كرم الله وجهه :
إني أرضى لك ماأرضى لنفسي ، وأكره لك ماأكره لنفسي ،
لا تقرأ القرآن وأنت جنب ، ولا أنت راكم ولا ساجد .

كيف يمكن أن يكون تأثير هذه التقدمة ؟

أم كيف يمكن أن تكون المسارعة من المدعو إلى الامتثال ؟
ولنا في رسول الله ﷺ الأسوة الحسنة ، والقوة المثل .

والنصيحة مظهر من مظاهر التعاطف والتراحم :

ولكن كانت النصيحة أثرا من آثار حب الخير للغير ، كحبه للنفس ، فهي كذلك - مظهر من مظاهر التواد والتعاطف والتراحم .

فما لم تكن ثمة مودة وتعاطف وتراحم فلن تكون نصيحة ، أو قل ما لم تكن ثمة محبة ومودة فلن يكون تعاطف ولا تراحم ، وما لم يكن تعاطف وتراحم فلن - تكون هناك نصيحة ، فالحب والأخوة أساس التعاطف والتراحم وهما أساس بذل النصيح وعمق الحرص على خير المنصوح .

ولاغربة في هذا ولا مبالغة .

فالإيمان إطار الأخوة ، والأخوة أساس الحب بين أفراد الأسرة الإيمانية ، وكما قال ﷺ : « مثل المؤمنين في توادهم وتعاطفهم وتراحمهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحصى والسهر » .

وهم لهذا يتشاركون وجدانيا في الشدة والرخاء ، ويتناصحون إيمانيا في الأحداث والملمات .

منشأ حب الخير للغير :

حلل ابن رجب نفسية من يحب الخير لغيره كما يحبه لنفسه وعلل منشأ ذلك بسلامة الصدر من الغل والحسد ، إذ أن الحاسد يكره أن يفوقه أحد في خير كما أنه يأبى أن يساويه فيه ، لأنه يحب أن يمتاز على الناس بفضائله ، وينفرد بها دونهم .

إضافة لأمجد عنها :

ونستطيع أن نوضح ذلك أو نثريه بإضافة يسيرة :

إن الخير الذى تراه على الغير هو عطاء الله وحده ، وهذا العطاء قد يكون جزاء ، وقد يكون ابتلاء ، وقد يكون استدراجا

ولنبدا الحديث عن الخير عند الغير كمعطاء إلهي :

إن هذا العطاء هو عطاء الحكيم العليم ، ومقتضى هذا أنه لا عبث فيه ، ولا خطأ ، فالحكيم هو الذى يضع كل شئ موضعه ويخلق كل شئ بقدر ، ولاراد لما قضى ولا معقب لما حكم ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن ليخطئك ؟

فأين الرضا ؟ ولماذا السخط ؟ وأين الإيمان بالقضاء كله : خيره وشره ، حلوه ومره ؟

مقتضى الإيمان :

وأن مقتضى الإيمان بالقضاء كله لى ولغیرى الرضا عن الله فيما قدره وقضاه ، فقد وسع ربنا كل شيء رحمة وحقمة وعلمنا .

وعلى أساس أن الرضا عن الله هو التعبير التلقائى بأنه : مالك الملك ذو الجلال والاكرام . وأنه الحكيم فلا يهب العطاء سدى .

وأنه العليم فلا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء .

وأنه القادر فلا يعجزه شيء .

وبالتالى فإن مايلزم المؤمن إذا وجد نعمة على غيره لم تكن عنده هو أن يقول : « ماشاء الله لاقوة إلا بالله » أى هذا أمرى بمشيئة الله التى أومن تمام الإيمان بحكمتها ، وأرضى تمام الرضا عن تقسيمها ، وأسعد تمام السعادة بإنعامها ، فلقد كان هذا الإنعام على أخى أو أختى أو جارى أو زميل .

وحقا لكم كنت أتمنى أن يكون لى مثل هذا لكنى مع هذا - كم كنت حينئذ أتمنى أن لايتبس أحد بما خولنى الله إياه وألا يواجهنى بمقد أو غل أو حسد ، فلا يد لى فيه وإنما هو مشيئة الله وعطاؤه (ماأصابك من حسنة فمن الله)

فكيف أحسد غيرى أم كيف أحقد عليه ؟

إن هذا العطاء عطاء الله فليكن تعاملى مع الله وحده !
لم لأقدر حكمته فى عطاء غيرى ؟
لم لأغبط لصنعه سبحانه مع غيرى ؟
إن الغبطة نوع من التعبير عن الرضا عن الله ؟
بل الغبطة رضا عن الله ، وسعادة بصنعه مع الغير ، ورجاء منه
سبحانه أن يعطينى مثل ما أعطى غيرى أن يزيل من عند غيرى
شيئا ! .

أرأيت أروع من هذا تجاوبا مع الفطرة ، وتساقا مع مقتضى
الإيمان ، وإرساء للتوازن الاجتماعى ؟ ، وارضاء للتزوع الانسانى
واقاراراً لسكينة النفس ؟!

إنه الإسلام دين الواقعية والفطرة والمثل العليا !!

عود على بدء

هذا أول الخطوط على طريق التعامل مع الله ومع الناس فيما يتعلق
بعطائه تعالى للغير من حيث أنه عطاء .

كيف نعالج أنفسنا من شوائب الحقد والحسد حيث ؟
حين ندرك أن هذا العطاء ماهو إلا جزء من الله لعبده على عمله
وسعيه ، فلم لانشغل أنفسنا باستحصال أسباب مثل هذا الجزاء ؟
لم لانجهد جهدنا ونسعى سعينا ونحن مؤمنون بأن العمل والبحث

والسعى والإنتاج ابتغاء وجه الله ، وأداء لحق الأسرة وحق المجتمع هو الوسيلة التي تقربنا الى الله زلفى ، وتجعلنا أولياء بجزاء سعينا كما نال غيرنا جزاء عمله وسعيه ؟

وهذا هو الذى يصرفنا عما لايعنيننا من الحقد والحسد ، إلى مايعنيننا من السعى والعمل .

بين هذا الحديث وبين سابقه :

ولعل هذا هو الذى أومض بهذا الحديث لابن رجب عقب الحديث عن ترك ما لايعنى والربط بينه ، وبين حسن الإسلام .

فكما ربط حديثنا هذا بين كمال الإيمان وحب الخير للغير .

ربط الحديث السابق بين حسن الإسلام وترك ما لايعنى .

وفى كليهما إذا حديث عن عمق الإيمان وكماله ، كما أن فى كليهما

حديثاً عن ترك ما لايعنى ، نصاً فى السابق ، وإشارة فى هذا .

هذا حين يكون العطاء الإلهى للغير جزاء فلا علاج لما قد ينشأ

من سخط أو غيره أو حقد أو حسد إلا بالسعى والعمل حتى نكون

أهلاً لمثل هذا الجزاء كما حصل عليه غيرنا بكده وعرقه .

وحين يكون العطاء إبتلاء ؟

فأما حين يكون العطاء إبتلاء فأى مجال فيه للحسد ؟

إن المجال حيثئذ يكون للإشفاق أن لاينجح المرء فى هذا الاختبار .

وهذه هي سنة الله : ﴿ وَنَبِّئُكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فَنَسِيَ وَالْيَنَّا

تَرْجِعُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ سورة الانبياء : ٣٥ .

وحين يكون استدراجا ؟

وأما حين يكون استدراجا وإملاء وإمهالا كمثل ما يرى عند تجار
المخدرات ومستغلي المناصب - بالرشا والحرام فماذا في هذا ليحسد ؟

ألا فليقرأ من يفكر في حسد هؤلاء قوله تعالى عنهم :

﴿ اِيْحْسِبُونَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾ تُسَارِعُ لَهُمْ فِي

الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾ ﴾ سورة المؤمنون/ ٥٥ ، ٥٦

وقوله سبحانه : ﴿ وَأَمَلِي لَهُمْ اِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٥٧﴾ ﴾

سورة ن/ ٤٥

الإيمان والحسد لا يجتمعان إذا :

والإيمان يقين في حكمة الله وعلمه وقدره ومشيقته ، ثم هو رضا

عن تقسيم الله لعطاياه إن جزاء أو إيتاء أو إستدراجا

والحسد سخط وإعتراض وكراهية لتقسيم الله ، أن ميز على

الحاسد غيره ، وهو لا يحب أن يساويه أحد ، ولأن يشاركه في عطاء

الله أحد

بل هو يجب الانفراد والامتياز وأن يكون دائما أفضل من غيره على أساس أنه يعتقد دائما أنه أحسن من غيره ، وخير من غيره .

وهذا أمر يضيع على المرء إيمانه ، ويوبق دنياه وآخرته

وفي القرآن الكريم : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ
عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

« سورة القصص : ٨٣ »

وفي صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجتمع في جوف عبد مؤمن غبار في سبيل الله وفيه جهنم ، ولا يجتمع في جوف عبد : الإيمان والحسد » .

تفوق حميد :

وذلك الذى أسلفناه لك ليس على إطلاقه ، بل هو خاص بكراهة تفوق الغير في فضيلة أو في منصب أو في مال .

أما حين يجب أن يتفوق هو في علم أو في تدين أو في إنفاق أو في تجمل (أناقة وجمال) فلا بأس في ذلك وفي ذلك - فليتنافس المتنافسون .

وكذلك إن رأى في غيره فضيلة فاق بها عليه فلم يكره هذا التفوق وإنما تمنى لنفسه مثلها من غير أن يتمنى زوالها عن غيره فلا بأس كذلك .

غبطة حميدة :

وقد أشار إلى ذلك كله ابن رجب ثم ذكر أن النبي ﷺ تمنى لنفسه الشهادة ، وحمد الغبطة في صورتين يمكن القياس عليهما في كل ماجرى مجراهما .

الأولى : أن تغبط رجلا آتاه الله مالا فهو ينفق منه في الإطار المشروع للأسرة والمجتمع آناء الليل وآناء النهار فتتمنى أن تكون مثله فأنت وهو في الأجر سواء . ولا بأس في ذلك

والثانية : أن ترى رجلا آتاه الله القرآن أو العلم والفقہ أو النجاح ، في الدعوة إلى الله فتقول : لو أن لي مثله ، لعملت عمله فأنت وهو في الأجر سواء

ولا حرج في غبطتك له ، ولا أمنيته أن تكون مثله من غير أن يزول عنه مآزاه الله به .

أمنية غير محمودة :

وذلك فيما يكون من تمنٍّ لثراء مثل ثراء رجل لا يعرف له به حقا ، ولا لجنمه واجبا ولا لدينه حرمة .

أولما هو ممتنع شرعا كأن يتمنى النساء أن يكون هن مثل مال الرجال في الميراث .

الميزان الحكيم في ذلك :

أن ينظر في الدنيويات والماديات إلى من هو أقل منه حتى يحمد نعمة الله عليه .

وأن ينظر في التدين والتعلم والنشاط العملى الى من هو فوقه
لينافسه التنافس الحميد ، مع استصحاب أن لا يكره من أحد. أن
ينافسه أو يشاركه بل يجب ذلك كله من غيره ، ويدعوهم اليه ،
فذلك من عمق الحب ، وصدق النصيح .

من أروع القيم الإسلامية أن يحب المرء للناس أن يكونوا خيرا منه .
بعد أن طوف بنا ابن رجب حول هذا الموضوع أن يحب المرء
لأخيه من الخير مثلما يحب لنفسه عرج بنا إلى سماء الإنسانية ، فنصح
هو بدوره إخوانه نصيحة ذهبية ، تأخذ وميضها من النصيحة النبوية
نفسها ، لأن الكثيرين قد لا يتنبهون إلى أخذها من حديثنا الرئيسى
بينما هى ترتبط به وتؤسس عليه .

إن على المرء أن يحب لأخيه من الخير مثلما يحب لنفسه . ١
فماذا لو كان مقصرا عن بلوغ الدرجات الرفيعة فى الخلق أو فى
التدين ؟

هل يجب للناس ان يكونوا مثله ؟

واذا أحب للناس أن يكونوا فقيم ؟ هل فى هذا التقصير ؟

إن ابن رجب يحجب عن هذا وذلك فى وقفاته الأخيرة فى الحديث
حيث يقول :

« وينبغي للمؤمن ألا يرى نفسه مقصرا عن الدرجات العالية ،
فيستفيد بذلك أمرين نفسيين :

١ - الاجتهاد في طلب الفضائل والازدياد منها .

٢ - والنظر إلى نفسه بعين النقص .

وينشأ من هذا : أن يحب للمؤمنين أن يكونوا خيرا منه ، لأنه
لايرضى لهم أن يكونوا على مثل حاله ، كما أنه لايرضى لنفسه بما
هى عليه ، بل هو يجتهد في صلاحها » .

ماذا يريد ابن رجب ؟

يريد ابن رجب أن يقول : كما يحب المقصر أن يرتقى عن حاله
التي هو عليها ، فيجتهد لتحصيل ذلك ، عليه أن يحب للناس أن
يكونوا خيرا من مستواه الذى لايرضاه ويجتهد في الارتقاء عنه .
وحيثئذ فما دام لنفسه المستوى الأعلى فليحب هذا المستوى الذى
يطمح هو إليه .

وبعد :

أفرايت أيها القارئ العزيز إلى عظمة الإسلام كيف يتفوق في
معنى المحبة ، وبجمال النصيحة ؟

ثم إلى ومضات ابن رجب ، وكيف يتقوى من رياض النبوة
مايزكو بالنفس ، ويسخو بالقلب ، ويسمو بالروح ، ويرقى بالفكر ؟

إنه الإسلام !

وإنها النبوة !

بيد أني لم آت بعد ولا أريد أن آتي على كل ما يريد أن يأتي ابن
رجب من قول ومن بيان ومن فكر ومن حديث
فإلى ابن رجب مع الحديث الثالث عشر .

وقد رأينا أن نحلى جيد الكتابة فيها برءوس موضوعات تحقق
للقارئ الوقوف على ما استهدفه ابن رجب من هذه الأحاديث الجامعة .

- * رأى العلماء في مرتكب الكبيرة .
- * رأى العلماء في مرتكب الصغائر .
- * أقوال السلف في مرتكب الكبيرة .
- * من صفات المؤمن الكامل أن يحب للناس ما يحب لنفسه .
- * ثمرات هذه القيمة دخول الجنة .
- * البعد عن النار .
- * النصيح للمسلمين .
- * المؤمن مع المؤمن فيما يسوءه وفيما يسره .
- * مبعث ذلك .
- * أثر كراهية تفوق الغير بالخير .
- * حب التفوق على الغير بين الفخر والتجمل .
- * المؤمن متواضع يقبل الحق ولا يأباه .
- * حب الناس يدفع إلى إصلاح عيوبهم .
- * وإلى غبطتهم لا الحسد لهم .
- * المؤمن يحاسب نفسه .
- * ويتحدث بنعمة الله .
- * ولا يتفاخر بما حباه الله به .
- * ويسعى في خير غيره .

الحديث الثالث عشر

عَنْ أَبِي حَفْصَةَ : أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَادِمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » .
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

[هذا]^(١) الحديث خرجاه في الصحيحين^(٢) ، من حديث قتادة ، عن أنس . ولفظ مسلم : « حتى يحب لجاره أو لأخيه » بالشك .

وخرجه الامام أحمد رحمه الله ولفظه : « لَا يَتْلُغُ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ مِنَ الْخَيْرِ » .

وهذه الرواية تبين معنى الرواية المخرجة في الصحيحين ، وأن المراد بنفى الإيمان : نفى بلوغ حقيقته ونهايته ؛ فَإِنَّ الْإِيمَانَ كَثِيرًا مَا يَنْفَى لانتفاء بعض أركانه وواجباته كقوله ﷺ^(٣) :

(١) ليست في المطبوعة . وفي ب : « فهذا » .

(٢) البخارى في كتاب الإيمان : باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ٥٤٠/١ .

ومسلم في كتاب الإيمان : باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير ٦٧/١ .

(٣) في ب : « لقوله » .

« لَا يُزْنِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرِبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ »^(٤) .
 وقوله :

« لَا يُؤْمِنُ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ بِوَأَقْبَهُ »^(٥) :

[رأى العلماء في مرتكب الكبيرة]

وقد اختلف العلماء في مرتكب الكبائر هل يسمى مؤمناً ناقص الإيمان أم لا يسمى مؤمناً وإنما هو مسلم فليس بمؤمن ؟ على قولين ،
 وهما : روايتان عن أحمد رحمه الله .

[رأى العلماء في مرتكب الصغائر]

فأما من ارتكب الصغائر فلا يزول عنه اسم الإيمان بالكلية ، بل هو مؤمن ناقص الإيمان ، ينقص من إيمانه بحسب ما ارتكب من ذلك .

(٤) رواه مسلم في كتاب الإيمان : باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ونفيه عن التلبس بالمعصية ، على إرادة نفى كماله ٧٦/١ من حديث أبي هريرة .

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب البر والصلة : باب ليس بمؤمن من لا يَأْمَنُ جَارَهُ غَوَائِلَهُ ٦٥/٤ من حديث أبي هريرة بلفظ : وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ . قَالُوا وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : جَارٌ لَا يُؤْمِنُ جَارَهُ بِوَأَقْبِهِ قَالُوا : فَمَا بِوَأَقْبِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : شَرُّهُ .

وقد صححه الحاكم على شرط الشيخين وأقره الذهبي .

[أقوال السلف في مرتكب الكبيرة]

والقول بأن مرتكب الكبائر يقال له : مؤمن ناقص الإيمان :
مرؤى عن جابر بن عبد الله ، وهو قول ابن المبارك واسحق وأبى
عبيد^(٦) وغيرهم .

والقول بأنه مسلم ليس بمؤمن : مروى عن أبى جعفر : محمد بن
على ، وذكر بعضهم أنه المختار عند أهل السنة .

وقال ابن عباس ، رضى الله عنهما : الزانى ينزع منه^(٧) نور
الإيمان .

وقال أبو هريرة : ينزع منه الإيمان ، فيكون فوقه كالظلة فإذا^(٨)
تاب عاد إليه .

وقال عبد الله بن رواحة وأبو الدرداء : الإيمان كالقميص : يلبسه
الإنسان تارة ويخلعه أخرى ، وكذا قال الإمام أحمد رحمه الله وغيره .

(٦) في م ، هـ : « وابن عبيد » وهو تحريف .

(٧) في م ، هـ : « عنه » ومأثباته عن « ا » موافق لما في سنن سميد بن منصور ١/٣ -
١٢٣ والخبر فيها عن مجاهد : أن ابن عباس دعا سميعا ، وكريبا ، وعكرمة ، فقال لهم :
إنكم قد بلغت ما يبلغ الرجال من شأن النساء ، فمن أحب منكم أن أزوجه زوجته ، لم
يزن رجل قط إلا نزع منه نور الإسلام ، يردده الله إن شاء أن يردده ، أو يمنعه إياه إن شاء
أن يمنعه .

(٨) في م ، هـ : « فإن » .

والمعنى أنه إذا أكمل خصال الإيمان ليسه ، فإذا نقص منها شيئاً
نزع .

[من صفات المؤمن الكامل أن يحب للناس ما يحب لنفسه]
وكل هذا إشارة إلى الإيمان الكامل التام الذى لا ينقص من واجباته
شئ .

والمقصود أن من جملة خصال الإيمان الواجبة أن يحب المرء لأخيه
المؤمن ما يحب لنفسه ، ويكره له ما يكره لنفسه ، فإذا زال ذلك عنه
فقد نقص إيمانه بذلك .

وقد روى أن النبى ﷺ قال لأبى هريرة : « أَحَبُّ للناس ما تحب
لنفسك تكن مسلماً »^(٩) .

خرجه الترمذى وابن ماجه^(١٠) .

وخرج الامام أحمد من حديث معاذ أنه سأل النبى ﷺ عن
أفضل الإيمان ، قال : أفضل الإيمان أن تحب لله ، وتبغض لله ، وتعمل

(٩) فى م ، ه : « مؤمناً » كما عند ابن ماجه ومأثباته ، عن ب ، س موافق لما فى
الترمذى .

(١٠) أخرجه الترمذى فى كتاب الزهد : باب من اتقى الحارم فهو أعبد الناس ٥٥١/٤ ،
وعقب عليه بقوله : هذا حديث غريب .

وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الزهد : باب ، الورع والتقوى ١٤١٠/٢ وعقب عليه
صاحب الزوائد بقوله : هذا إسناد حسن .

لسانك في ذكر الله. قال : وماذا يارسول الله قال : أن تحب للناس ما تحب لنفسك ، ونكره لهم ما نكره لنفسك ، وأن تقول خيرا أو تصمت^(١١) .

[ثمرات هذه القيمة دخول الجنة]

وقد رتب النبي ﷺ دخول الجنة على هذه الخصلة .
ففى مسند الامام أحمد رحمه الله عن يزيد بن أسد القسرى قال :
قال لى رسول الله ﷺ أتحب الجنة ؟ قلت : نعم . قال : فأحب
لأخيك ما تحب لنفسك^(١٢) .

[البعد عن النار]

وفى صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
عن النبي ﷺ قال :
« مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزَخَّرَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلْيَدْرِكْهُ مَنِيَّتُهُ
وهو مؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي إلى الناس الذي يحب أن
يؤتى إليه »^(١٣)

(١١) مضى الحديث ٧٥/١ .

(١٢) لم أجده في مسند أحمد وهو في التاريخ الكبير للبخارى ٣١٣/٢/٤ والمستدرک للحاکم ١٦٨/٤ وصححه وأقره الذهبي .

(١٣) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة ، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول ١٤٧/٣/٣ من حديث طویل .

وهو عند أحمد في المسند ٥٩/١١ (معارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه .

[النصح للمسلمين]

وفيه أيضا عن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله ﷺ :

يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحِبُّ لِنَفْسِي لِأَتَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ، وَلَا تَوَلَّيَنَّ مَالَ يَتِيمٍ^(١٤) .

وإنما نهاه عن ذلك لما رأى من ضعفه ، وهو ﷺ يجب هذا لكل ضعيف ، وإنما كان يتولى أمور الناس ، لأن الله قواه على ذلك ، وأمره بدعاء الخلق كلهم إلى طاعته ، وأن يتولى سياسة دينهم ودنياهم . وقد روى عن على رضى الله عنه قال : قال لى النبى ﷺ :

إِنِّي أَرْضَى لَكَ مَا أَرْضَى لِنَفْسِي ، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تَقْرَأَ الْقُرْآنَ وَأَنْتَ جُنُبٌ ، وَلَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ وَلَا سَاجِدٌ^(١٥) .

(١٤) أخرجه مسلم فى كتاب الإمامة : باب كراهة الإمامة بغير ضرورة ١٤٥٧/٣ -

١٤٥٨

(١٥) أخرج الطيالسى فى مسنده ص ١٧ عن على رضى الله عنه قال : « نهى رسول الله ﷺ أن أقرأ القرآن وأنا راكم ، وأن ألبس المعصر وأن أتخفم بالذهب » وأورد الميثمى فى مجمع الزوائد ٢٧٦/١ عن على بن أبى طالب وأبى موسى الأشعرى قالا : قال رسول الله ﷺ : لا تقرأ القرآن وأنت جنب » ثم قال : رواه البزار وفى إسناده أبو مالك النخعى ، وقد أجمعوا على ضعفه ، ولعل عند أبى يعلى قال : توشأ رسول الله ﷺ ثم قرأ شيئا من القرآن ، قال : هكذا لمن ليس بجنب ، فأما الجنب فلا ولا آية ، ورجاله موثقون اهـ . وذكر التورى فى شرحه على مسلم ٦٨/٤ اختلاف العلماء فى جواز قراءة القرآن للجنب =

وكان محمد بن واسع يبيع حمارا له فقال له رجل : أترضاه لى ؟
قال : لو رضيته لم أبعه .

وهذه إشارة منه إلى أنه لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ، وهذا
كلمة من جملة النصيحة لعامة المسلمين التى هى من جملة الدين كما
سبق تفسير ذلك فى موضعه^(١٦) .

وقد ذكرنا فيما تقدم^(١٧) حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه
عن النبى ﷺ قال :

مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادِهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ مَثَلُ الْجَسَدِ إِذَا
اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَى وَالسَّهَرِ .
خرجاه فى الصحيحين .

والحائض فقال : فالجمهور على تحريم القراءة عليهما جميعا ولا فرق عندنا بين آية وبعض
آية فإن الجميع يحرم . ولو قال الجنب : بسم الله ، أو الحمد لله ، ونحو ذلك إن قصد
به القرآن حرم عليه ، وإن قصد به الذكر أو لم يقصد شيئا لم يحرم ، ويجوز للجنب والحائض
أن يجرى القرآن على قلوبهما ، وأن ينظرا فى المصحف .
(١٦) فى حديث النصيحة ١٦٧/١ - ١٧٧ .

(١٧) فى الجزء الأول ص ٧٤ ولم نخرجه هناك وهو فى صحيح البخارى كتاب الأدب :
باب رحمة الناس واليهام ٣٦٧/١٠ وفى صحيح مسلم كتاب البر والصلة : باب تراحم
المؤمنين وتماطفهم وتماضدhem ١٩٩٩/٤ . كلاهما من حديث النعمان بن بشير .

[المؤمن مع المؤمن فيما يسوءه وفيما يسره]

وهذا يدل على أن المؤمن يسوء ما يسوء أخاه المؤمن ، ويخزنه ما يخزنه .

وحديث أنس الذى نتكلم الآن فيه يدل على أن المؤمن يسره ما يسره أخاه المؤمن ، ويريد لأخيه المؤمن ما يريد لنفسه من الخير .

[مبعث ذلك]

وهذا كله إنما يأتى من كمال سلامة الصدر من الغش والغل والحسد فإن الحسد يقتضى أن يكره الحاسد أن يفوقه أحد فى خير ، أو يساويه فيه ، لأنه يحب أن يمتاز على الناس بفضائله ، وينفرد بها عنهم .

والإيمان يقتضى خلاف ذلك ، وهو أن يشركه المؤمنون كلهم فيما أعطاه الله من الخير من غير أن ينقص عليه منه شيء .

وقد مدح الله تعالى فى كتابه من لا يريد العلو فى الأرض ، ولا الفساد فقال : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾^(١٨)

(١٨) سورة القصص : ٨٣ .

[أثر كراهية تفوق الغير بالخير]

وروى ابن جرير^(١٩) بإسناد فيه نظر عن علي رضي الله عنه قال :

إن الرجل ليعجبه من شراك نعله أن يكون أجود من شراك نعل صاحبه ، فيدخل في قوله تعالى :

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

وكذا روى عن الفضيل بن عياض في هذه الآية قال : « لا يجب أن يكون نعله أجود من نعل غيره ، ولاشراكه أجود من شراك غيره ».

[حب التفوق على الغير بين الفخر والتجمل]

وقد قيل^(٢٠) : إن هذا محمول على أنه أراد الفخر على غيره لا بمجرد التجمل .

قال عكرمة وغيره من المفسرين في هذه الآية : العلو في الأرض

(١٩) في التفسير ٧٩/٢٠ وأورده ابن كثير في التفسير ٤٠٢/٣ عن ابن جرير ولم يضعف الحديث وإنما عقب عليه بقوله : وهذا محمول على ما إذا أراد بذلك الفخر والتطاول على غيره فإن ذلك مذموم ثم أيد هذا بشاهد من الصحيح فقال : كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « إنه أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، ولا يبغي أحد على أحد » .

(٢٠) القائل هو ابن كثير كما تبين .

التكبر وطلب الشرف والمنزلة عند ذى سلطانها ، والفساد : العمل بالمعاصي .

وقد ورد مايدل على أنه لا يأنم من كره أن يفوقه أحد من الناس في الجمال^(٢١) .

فخرج الامام أحمد ، رحمه الله ، والحاكم في صحيحه من حديث ابن مسعود ، رضى الله عنه ، قال : أتيت النبي ﷺ وعنده مالك ابن مرارة الرهاوى فأدركته وهو يقول : يا رسول الله قد قسم لى من الجمال ماترى فما أحب أحدا من الناس فضلى بشراكين فما فوقهما ، أليس ذلك هو من البغى ؟ فقال : لاليس ذلك بالبغى ، ولكن البغى من بطر أو قال سفه الحق^(٢٢) وغمص^(٢٣) الناس^(٢٤) .

(٢١) فى س : « لا يأنم من أحب أن لا يفوقه الناس فى الجمال » وفى م ، هـ : « أن يفوقه من الناس أحد » .

(٢٢) قال فى النهاية ٣٧٦/٢ : سفه الحق : أى جهله ، وقيل جهل نفسه ولم يفكر فيها ، وفى الكلام عذوف تقديره : إنما البغى فعل من سفه الحق ، والسفه فى الأصل : الخفة والطيش ، وسفه فلان رآه إذا كان مضطربا لاستقامة به ، والسفيه : الجاهل .

(٢٣) عند أحمد : « وغمص » وعند الحاكم : « غمص » وكلاهما مروى وصحيح . قال فى النهاية : ٣٨٧/٢ : الغمص : الاستهانة والاستحقار ، وهو مثل الغمص .

(٢٤) الحديث أخرجه أحمد فى المسند ٢٣٤/٥ و ٦١/٦ (المعارف) بإسناد متقطع كما ذكر محققه . وأخرجه الحاكم فى المستدرک : كتاب اللباس : باب إن الله جميل يحب الجمال ١٨٢/١٨١/٤ وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي .

وخرج أبو داود من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ معناه ، وفي حديثه : « الكبير » بدل « البغى » فنفى أن يكون كراهته^(٢٥) لأن يفوقه أحد في الجمال بغيا أو كبيرا ، وفسر البغى والكبر ببطر الحق ، وهو التكبر عليه ، والامتناع من قبوله كبراء إذا خالف هواه^(٢٦)

[المؤمن متواضع يقبل الحق ولا يأباه]

ومن هنا قال بعض السلف : التواضع : أن تقبل الحق من كل من جاء به وإن كان صغيرا .

فمن قبل الحق ممن جاء به سواء أكان صغيرا أو كبيرا ، وسواء أكان يحبه أو لا يحبه ، فهو متواضع .

ومن أبى قبول الحق تعاظما عليه فهو متكبر .

وغمص الناس : هو احتقارهم وازدراؤهم ، وذلك يحصل من النظر إلى النفس بعين الكمال ، وإلى غيره بعين النقص .

(٢٥) في س : « أن يكون محبة الانفراد بالجمال » .

(٢٦) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس : باب ماجاء في الكبير ٣٨٠/٢ من حديث أبي هريرة أن رجلا أتى النبي ﷺ ، وكان رجلا جميلا ، فقال : يا رسول الله إني رجل حبيب إلى الجمال ، وأعطيته منه ماترى ، حتى ما أحب أن يفوقني أحد ، إما قال : بشراك نعل ، وإما قال : بشمس نعل ، أفمن الكبير ذلك ؟ قال : « لا ، ولكن الكبير من بطر الحق وغمص الناس » .

[حب الناس يدفع إلى إصلاح عيوبهم]

وفي الجملة فينبغي للمؤمن أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ،
ويكره لهم ما يكره لنفسه ، فإن رأى في أخيه المسلم نقصا في دينه
اجتهد في إصلاحه .

قال بعض الصالحين من السلف :

أهل المحبة لله نظروا بنور الله ، وعطفوا على أهل معاصي الله ،
مقتوا أعمالهم ، وعطفوا عليهم ليزيلوهم بالمواعظ عن فعلهم ،
وأشفقوا على أبدانهم من النار .

[وإلى غبطتهم لا الحسد لهم]

ولا يكون المؤمن مؤمنا حقا حتى يرضى للناس ما يرضاه لنفسه ،
وإن رأى في غيره فضيلة فاق بها عليه فتمنى لنفسه مثلها ، فإن
كانت تلك الفضيلة دنية كان حسنا .

وقد تمنى النبي ﷺ لنفسه منزلة الشهادة .

وقال : لا حسد إلا في الثنتين رجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاء
الليل وآتاء النهار ، ورجل آتاه الله القرآن فهو يقرؤه آتاء الليل
وآتاء النهار (٢٧)

(٢٧) أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها : باب فضل من يقوم بالقرآن
ويعلمه ٥٥٨/١ ، ٥٥٩ من حديث ابن عمر بتقديم وتأخير .

وقال^(٢٨) [في الذي رأى من] يتفق ماله في طاعة الله فقال :
لو أن لي مالا لفعلت فيه كما فعل [هذا] فهما في الأجر سواء



وإن كانت دنيوية فلا خير في تمنئها كما قال تعالى

﴿ فَخَرَجَ عَلَىٰ

قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

يَلْبِثَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُتِرُوا إِنَّهُ لَدُوْحٌ عَظِيمٌ ﴿٣٩﴾

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ كَوَآبُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنَ آمَنَ

وَعَمِلَ صَالِحًا ۖ ﴿٢٩﴾ وَأَمَّا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ وَلَا

تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۖ ﴾^(٣٠) فقد فسر ذلك

بالحسد ، وهو تمنى الرجل نفس ما أعطى أخوه من أهل ومال ، وأن

ينتقل ذلك إليه ، وفسر بتمنى ما هو ممتنع شرعا أو قدرا كتمنى النساء

(٢٨) في هـ ، م : فحين .

(٢٩) سورة القصص ٧٩ / ٨٠ .

(٣٠) سورة النساء : ٣٢ .

أن يكن رجلا ، أو يكون لمن مثل ماللرجال من الفضائل الدينية كالجهاد ، والدينوية كالميراث والعقل والشهادة ونحو ذلك .

وقيل : إن الآية تشمل ذلك كله .

ومع هذا كله فينبغي للمؤمن أن يحزن لفوات الفضائل الدينية ، ولهذا أمر أن ينظر في الدين إلى من هو فوقه ، وأن ينافس في طلب ذلك جهده وطاقته كما قال تعالى :

﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾^(٣١)

ولا يكره أن أحدا يشاركه في ذلك ، بل يجب للناس كلهم المنافسة فيه ، ويحثهم على ذلك ، وهو من تمام أداء النصيحة للإخوان .

[حب المؤمن أن يكون غيره مثله وأحسن منه]

قال الفضيل : إن كنت تحب أن يكون الناس مثلك فما أدبت النصيحة لربك ، كيف وأنت تحب أن يكونوا دونك يشير إلى أن النصيحة لهم : أن يحب أن يكونوا فوقه ، وهذه منزلة عالية ، ودرجة رفيعة في النصح ، وليس ذلك بواجب .

ولما المأمور به في الشرع أن يحب أن يكونوا مثله ، ومع هذا

(٣١) سورة المطففين : ٢٦ .

فإذا فاقه أحد في فضيلة دينية اجتهد على لحاقه ، وحزن على تقصير نفسه ، وتخلّفه عن لحاق السابقين ، لاحسدا لهم على ماأتاهم الله بل منافسة لهم وغبطة وحزنا على النفس بتقصيرها وتخلّفها عن درجات السابقين .

المؤمن يحاسب نفسه .

وينبغي للمؤمن أن لا يزال يرى نفسه مقصرا عن الدرجات العالية فيستفيد بذلك أمرين نفيسين : الاجتهاد في طلب الفضائل والازدياد منها . والنظر إلى نفسه بعين النقص .

وينشأ من هذا أن يحب للمؤمنين أن يكونوا خيرا منه ، لأنه لايرضى لهم أن يكونوا على مثل حاله ، كما أنه لايرضى لنفسه بما هي عليه بل هو^(٣٢) يجتهد في صلاحها^(٣٣) .

وقد قال محمد بن واسع لابنه : أما أبوك فلا كثر الله في المسلمين مثله .

فمن كان لايرضى عن نفسه فكيف يحب للمسلمين أن يكونوا مثله ، مع نصحه لهم ؟ بل هو يحب للمسلمين أن يكونوا خيرا منه ، ويحب لنفسه أن يكون خيرا مما هو عليه

٣٢) ليست في المطبعة ولا في المندية .

٣٣) ب : إصلاحها ،

[ويتحدث بنعمة الله عليه]

وإن علم المرء أن الله قد خصه على غيره بفضل فأخبر به لمصلحة دينية ، وكان إخباره على سبيل^(٣٤) التحدث بالنعمة ، ويرى نفسه مقصرا في الشكر كان جائزا ، فقد قال ابن مسعود : ما أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني .

ولا يمنع هذا أن يحب للناس أن يشاركوه فيما خصه الله به ، فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : إني لأمر على الآية من كتاب الله فأود أن الناس كلهم يعلمون منها ما أعلم .

[ولا يتفاخر بما حباه الله به]

وقال الشافعي : وددت أن الناس تعلموا هذا العلم ولم ينسب إلى منه شيء .

[ويسعى في خير غيره]

وكان عتبة الغلام إذا أراد أن يفطر يقول لبعض إخوانه المطلعين على أمره^(٣٥) وأعماله: أخرج إلي ماء أو تمرات أفطر عليها ليكون لك مثل أجرى^(٣٦)

(٣٤) في ب ، س : فوجه .

(٣٥) ليست في ب ، ولا في س .

(٣٦) في م ، هـ ليكون لك أجر مثل أجرى .

الموضوع الرابع عشر متى يباح للحاكم قتل المسلم ؟

تساؤل قبل البحث :

هذا موضوع قد يفرض سؤالاً آخر ، هو كيف يباح قتل المسلم ؟
أليس عصاماً للمرء ؟
ألم يقل النبي ﷺ : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله ؟

كيف إذا يباح قتل من يقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ؟
والجواب :

أن الإسلام عصام وحصانة مالم يأت المرء بما يناق الإسلام أو يناقضه ، حيث ترفع عنه الحصانة ، وتزال عنه العصمة ، ويحل دمه .
والسؤال الذي يطرحه البحث هو :

متى يحل دم المسلم ؟ أو متى يجوز للحاكم أن يقتل مسلماً ؟

والجواب :

أن دم المسلم يحل بأمور رئيسية ثلاثة :
الأول : الزنا بعد الإحصان ، والثاني قتل المسلم المحصن بإسلام بغير حق .

والثالث: الكفر بعد الإسلام ، أى : الردة ومايقوم مقامها كل جناية وماتتضمن ؟

وكيف كانت سببا لجل دم الجاني ؟
فهاأتلذا ترى أن فى كل سبب رفعا لحصانة ، أو تعديا على حصانة .

وقد أورد ابن رجب الحديث الرئيسى لهذا الموضوع عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه من رواية البخارى ومسلم بهذا النص :
« لايجل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث :

« الثيب الزانى »

« والنفس بالنفس »

« والتارك لدينة المفارق للجماعة »

ثم أورد الروايات المفسرة وذلك فى إطار تخريجه للحديث بما يبين عن ذلك .

فإحدى الروايات تشير إلى إباحة دم المسلم إنما كانت لأن المسلم أزال عن نفسه حصانة الإسلام ، وذلك بارتداده ، ونزعه عن نفسه بذلك ماكان عصمة لدمه .

وذلك هو الكافر بعد الإسلام .

أو كانت لأنه أزال عن نفسه حصانة الخلق وانتهك جريمة العرض ، فكان كمن أزال عن نفسه حصانة الإسلام ، أو كمن انتهك حرمة دم ونفس .

وذلك هو الزانى بعد إحصان .

لقد كان الزواج نعمة من الله تقتضى شكره تعالى بحفظ حدوده كما كان إحصاناً للمرء أن يتهك عرض غيره ، فلما أزال عن نفسه هذا الإحصان ومايعنيه ، وذلك الإنعام وما يقتضيه كان كمن أزال عن نفسه حصانة الاسلام ، فحق أن لا تنظر له حصانة وحق للحاكم أن ينفذ فيه حكم الله عز وجل .

أما من قتل نفسا بغير نفس ، فذلك الذى تعدى على حصانة روح مسلم ، فحل أن ترفع عنه الحصانة وتزال عنه العصمة ، وتزهق روحه ، جزاء وفاقاً ، فالجزاء من جنس العمل .

وذلك ما يشير اليه ما أورده ابن رجب من حديث عثمان عن النبى ﷺ :

« لا يجل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث :

رجل كفر بعد إسلامه

أوزنى بعد إحصانه

أو قتل نفسا بغير نفس »

الحديث إشارة بتوبة جامعة :

وهذا الحديث إشارة بتوبة جامعة الى سبب حل دم المسلم .

ففى كل من الجملتين الاولين نص صريح على ما كان سبباً فى

رفع الحصانة عن المسلم : الكفر والزنا .

سيما أن كلا من الكفر والزنا حدث بعد أمر كانت به حصانة المسلم وحرمة دمه .

فقد حدث الكفر بعد الإسلام ، وقد كان الإسلام هو العاصم لدم المسلم وقد حدث الزنا بعد الاحصان وقد كان الاحصان أمرا واقيا للمسلم طالما كان مراعي لما يقتضيه .

أما وقد أهدر حرمة هذا الاحصان ، وتعدى نطاق سياجه بما أحدث من زنا ، فقد أصبح هذا الإحصان أمرا بعد عين وأصبح هذا الزاني ولاحرمة له ، بعد أن انتهك حرمة غيره وهو محصن ؟ !

وأما قاتل النفس بغير حق ، حين يقضى بقتله فذلك هو القصاص ، فضلا عن أنه بتعديه على غيره ، واستباحته لإزهاق روحه ، أهدر حرمة ذاته هو ، وأباح للحاكم أن يهدر دمه ، ويستحل قتله .

كيفية القتل :

بعد أن أورد ابن رجب رواية للحديث تشير إلى سبب اباحة دم المسلم ، أورد رواية أخرى تشير الى كيفية القتل ، وذلك فيما رواه النسائي ، (١٠٣/٧) في كتاب تحريم الدم : باب الحكم في المرتد ، من حديث عثمان رضی الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : رجل زنى بعد

إحصائه فعليه الرجم ، أو قتل عمدا فعليه القود ، أو ارتد بعد إسلامه فعليه القتل .

والرجم : الضرب بالحجارة حتى يموت ، يشترك بعض أفراد الحى فيه ، حيث سبق له أن اعتدى على أعراضهم ، وانتهك بذلك حرعهم ، بما مارس من فاحشة ، كان من الممكن أن تؤدى الى مقتله ثأرا للعرض ، أو إلى سريان المنكر لو لم يكن تمت جزاء يردع الجناة بما كسبت أيديهم ويحرس قيم المجتمع وتقاليده الأسرة ، ويبقى الدرس والعبرة .

والقاتل عمدا يقاد منه أى يقتص كما قتل غيره

والمرتد يقتل دون رجم

فقد قتل نفسه بعد أن حييت بالإيمان وشرائه

والإيمان حياة المؤمن بل هو روح الحياة وحقيقتها ولهذا كان الوحي روحا وكان الهدى والإيمان والعمل الصالح حياة وسبيلا الى الحياة الحقة . كما قال تعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا ۚ ﴾

وقال سبحانه : ﴿ أَوْ مَن كَانَ مَبْتَغَا فَأُحْيِنُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا

يَمْشِي بِهِ ۚ فِي النَّاسِ كَمَن مِّثْلُهُ ۚ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا ۚ ﴾

وقال عز شأنه : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاتٍ طَيِّبَةً ﴾

الاستهانة بحق الإسلام ببيع دم المسلم :

ولئن كانت الفواحش الثلاثة انتهاكا لحقوق الأفراد ، واستهانة
بحرمتهم فهي كذلك انتهاك لحرمة الاسلام واستهانة بحقه في التنظيم
والالتزام ، تبيع دم المسلم ، وتجزئ للحاكم إهداره .

الإشارة السابقة الى مضمون الحديث :

وقد سبقت الإشارة إلى هذا في الحديث الثامن ٣٠٥/١ -
(٣١٩) وفي شرحه أورد ابن رجب حديث أنس : أن النبي ﷺ
قال :

« أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله إلا الله فإذا قالوها
عصموا مني دماءهم وأموالهم ، إلا بحقها وحسابهم على الله عز
وجل . قيل وما حقها ؟ قال : زنا بعد إحصان ، وكفر بعد إيمان ،
وقتل نفس فيقتل بها » .

القتل بكل منها موضع الإجماع :

وقد ذكر ابن رجب بهذا أن القتل بكل واحدة من هذه الثلاث
متفق عليه .

١ - زنا المحصن .

وقد أجمعوا على أن حده الرجم كما رجمت ماعز والغامدية وقد فصل ابن رجب دليل هذا من القرآن والسنة واستظهر أن الثيب الزاني يجلد مائة قبل الرجم ، حيث جاء في صحيح ، مسلم : « والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » .

وقد ذكر ماجاء عن الإمام على وغيره في ذلك .
٢ - النفس بالنفس .

وقد ذكر ابن رجب معنى ذلك وهو أن المكلف إذا قتل نفسا بغير حق عمدا فإنه يقتل بها وقد استدلل لذلك بقوله تعالى :

﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾

وقوله تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اقْتِصَاصُ

فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ﴾

اغفال ابن رجب للعلاقة بين الآيتين :

ولم يذكر ابن رجب العلاقة بين الآيتين الكريميتين ، بل لم يشر إلى الخلاف بين العلماء فيما يتعلق بهذه العلاقة .

ولعله يميل إلى أن ثانيتهما مفسرة للأولى ، أذكرهما بدون ترتيب المصحف ، فالأولى من سورة المائدة ، والثانية من سورة البقرة .

ومع ذلك فإنه حين استطرد الى ذكر صور ، تستثنى من هذا

الحكم استثنى من عموم الآية الأولى دون أن يراعى العلاقة بين الآيتين ، ودون أن يراعى ما يشير اليه الآية الثانية .

وهذه المراعاة ضرورية ، إذ بها لا يستثنى كثير من الصور التي أوردتها .

ولتبين نحن - عن هذه العلاقة .

العلاقة بين الآيتين الكريميتين :

أن مفهوم الآية الأولى تساوى النفوس في القتل العمد فأما قاتل قتل غيره - سواء كان القاتل ماثلا للمقتول في الذكورة والأنوثة ، في الحرية والرق أو غير مماثل فالنفس بالنفس مطلقا .

أما مفهوم الآية الثانية فهي تحدد إطار القصاص وأنه ليس مطلقا كما تنفيده الآية الأولى فلا يقتل حر بعبد ولا رجل بامرأة حيث تنفيذه هذه الآية أن الحر بالحر لا بالعبد ، وأن العبد بالعبد لا بالحر ، وأن الأنثى بالأنثى لا بالرجل .

وقد اختلف العلماء :

هل تعتبر آية المائدة ناسخة لآية البقرة ، فيقتصر لكل مقتول من قاتله سواء أكان بينهما مماثلة أم لا فكلاهما نفس الحكم الناسخ وهو قوله تعالى : (أن النفس بالنفس)

وهذا ما ذهب إليه الأحناف .

وقيل أن آية البقرة مفسرة لآية المائدة ، وعلى هذا فيكون تطبيق آية المائدة وهي المطلقة إنما يتم في ضوء قوله تعالى « الحر بالحر والعبد بالعبد والأنتى بالأنتى) فلا يقتل حر بعبد ، ولا رجل بامرأة وهذا هو رأى الجمهور .

وقد كان على ابن رجب أن يبين وجه العلاقة بين الآيتين ، وعلى أى أساس سوف يستثنى بعض أصول الصور من عموم الآية الأولى لأن الآية الثانية إن كانت تفسر للآية الأولى فلا يتم الاستثناء بكل الصور التى أوردتها .

إنما يتم الإستثناء فى حال واحدة : أن تكون آية المائدة ناسخة لآية البقرة .

هنا يكون الحكم للناسخ وهو قوله تعالى : (أن النفس بالنفس) ويصح الاستثناء كما أورده ابن رجب على ما أورد مع صورة من تحفظ أو خلاف .

واليك هذه الصور المستثناة :

الصور المستثناة :

- ١ - أن يقتل الوالد ولده .
- ٢ - أن يقتل الحر عبدا .
- ٣ - أن يقتل المسلم كافر .
- ٤ - أن يقتل الرجل امرأة .

وفى ذلك تفصيل مذهبى أورده ابن رجب ، نملك أيها القارئ إليه ، فلا نطيل عليك به .

والقسم الثالث فيمن يباح دمه بحق الإسلام : التارك لدينه المفارق للجماعة .

وهذا الحكم يتم تطبيقه على من ترك دينه وفارق جماعة المسلمين حقيقة أو حكما .

ومن يدخل فى حكم التارك المفارق : من يحدد أمرا معلوما من الدين بالضرورة ، أو ينكر شيئا من أركان الإسلام ، أو يسب الله ورسوله ، أو يكفر ببعض الملائكة والنبين أو الكتب السماوية ، حتى لو ظل يدعى الإسلام ، ويقر بالشهادتين .

وقد قال عليه السلام « من بدل دينه فاقتلوه » .

وكما ذكر ابن رجب فلا فرق فى هذا بين الرجل والمرأة .

ماذا لو تاب المرتد ؟

استعرض ابن رجب الآراء فى هذا ثم استظهر قبول توبته ورفع القتل عنه ، وأشار فى هذا إلى أمرين :
الأول :

ما يؤخذ من قوله عليه السلام : « التارك لدينه المفارق للجماعة ، فهو يدل على أنه لو تاب ورجع إلى الإسلام لا يقتل ، لأنه ليس بتارك لدينه بعد رجوعه ، ولا مفارق للجماعة .

الثاني :

أن المرتد إنما قتل لوصف قائم به في الحال ، وهو ترك دينه ، ومفارقة الجماعة ، فإذا عاد إلى دينه ، وإلى موافقته للجماعة فالوصف الذي أبيح به دمه قد انتفى ، فنزول لإباحة دمه .

المرتد إذا أعلن المحاربة لله ورسوله :

المرتد له صورتان :

١ - مرتد غير محارب فيقتل

٢ - مرتد محارب فيجيز فيه الإمام على ما يشير إليه ما رواه النسائي من حديث عائشة رضي الله عنها في استباحة دم المسلم باحدى ثلاث خصال وفيه :

« ورجل يخرج من الإسلام فيحارب الله ورسوله فيقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض »

وهذا يدل على أن المراد من جمع بين الردة والمحاربة .

المحارب إذا لم يعرف عنه ردة :

يجيز فيه الإمام كذلك ، أخذنا من رواية أبي داود عن عائشة رضي الله عنها في الموضوع المذكور وفيه :

« ورجل خرج محاربا لله ورسوله ، فإنه يقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض » .

وهذان الحديثان لهما إرتباط بآية المحاربة وهي قوله تعالى :
﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ
الْأَرْضِ ﴾

فهل هذه الآية نزلت في خصوص المرتدين كما يشير الى ذلك ابن
رجب ؟

أم أنها نزلت فيمن خرج من المسلمين يقطع السبيل ، ويسعى في
الأرض بالفساد ، كما ذهب إلى ذلك مالك والشافعي وأبو ثور
وأصحاب الرأي ؟
كل ما قيل :

وفي هذه المسألة تفصيل للمفسرين والمحدثين وأصحاب المذاهب
يراجع له ماسيورده ابن رجب في هذا الحديث وغيره وما أورده
القرطبي في تفسيره (١٤٧/٦ - ١٥٨) وابن حجر في فتح الباري
١٠٩/١٢ وما بعدها ، وأبو الطيب : شمس الحق في عون المعبود
(٢٢٢/٤ - ٢٢٣) .

مثل ما في الحديث للمثال أم للحصر ؟

يقتى من خطوات البحث لإيراد هذا التساؤل :

هل الصور الواردة في الحديث للمثال أم للحصر ؟

إن كانت للمثال فيقاس عليها كل ما كان على مثالها ، وإن كانت للحصر فكيف نصنع مع ماورد صريحاً أنه مستباح دم المسلم في جنائيات غيرها ؟

الجنائيات التي ورد فيها القتل بغير هذه الثلاث :

- ١ - اللواط
- ٢ - الزنا بذات المحرم
- ٣ - الزنا بزوجة الأب
- ٤ - السحر
- ٥ - وطء البهيمة
- ٦ - ترك الصلاة
- ٧ - شرب الخمر في المرة الرابعة
- ٨ - السرقة للمرة الخامسة
- ٩ - المبايعه للخليفة الثاني
- ١٠ - شهر السلاح وترويع الآمنين
- ١١ - التجسس على المسلمين لحساب دولة معادية
- ١٢ - ضرب الابن أباه يريد قتله .

نقد نصوص هذه الجنائيات

وقد قسم ابن رجب هذه النصوص من حيث الصحة إلى قسمين صحيح وغير صحيح .

لاعتداد بغير الصحيح منها .

فأما غير الصحيح فلا اعتداد به كحديث من ضرب أباه فاقتلوه وحديث قتل السارق في المرة الخامسة .
رد الصحيح إلى حديث الباب .

وأما الصحيح فيمكن رده إلى الأقسام الثلاثة التي وردت بحديث الباب وهو الذى رواه ابن مسعود فى شأن استباحة دم المسلم ، وأنه لا يتم إلا باحدى ثلاث :

إما أن يترك دينه ويفارق جماعة المسلمين فيكفر بعد إسلام .
وإما أن يزنى بعد أن أنعم الله عليه بنعمة الإحصان .
وإما أن يقتل نفسا بغير حق .

أى أن قتل المسلم لا يباح إلا إذا ارتد أو أراق الدم المحرم ، أو انتهك الفرج المحرم .

الزنا وما يلحق به :

فأما الزنا بعد إحصان ، أو انتهاك الفرج المحرم فيلحق له اللواط ، والزنا بذات المحرم ، وكل ما كان فيه انتهاك جنسى لمجال محرم .

سفك الدم وما يلحق به :

وأما سفك الدم المحرم فهل يقوم مقامه كل ما يقضى إلى سفك الدم الحرام كإثارة الفتن ، وتفريق الجماعة ، وشق عصا الطاعة والمباينة لإمام ثان ، والتجسس للكفار ودلهم على عورات المسلمين ؟

هل هو محل النزاع:

أما هو فقد روى عنه ما يدل على إباحة القتل بمثل هذا وكذلك روى عن ابن الزبير وعائشة أنهما رأيا شهر السلاح للقتل قائما مقام

القتل وقطع الطريق بمجرد بيع القتل لأنه مظنة سفك الدماء ذلك أن قتل النفس إما أن يكون بالقتل أو بالفساد والمشار إليه في قوله تعالى : ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾

ومعنى هذا أن قتل النفس يباح كما ذكر ابن رجب أخذنا من الآية - بشيئين القتل والفساد في الأرض الذي يدخل فيه الحرابة والردة والزنا والإصرار على شرب الخمر فكل أولئك مظنة سفك الدماء المحرم وكل ما كان كذلك كان مبيحا للقتل .

الردة وما يلحق بها :

وفي حكم الردة يدخل مالهو سب الله ورسوله، أو استهتان بالمصحف أو ألقاه في القاذورات ، أو جحد ما يعلم من الدين بالضرورة ، كالصلاة .

ترك شيء من الأركان الخمس كالصلاة :

كان ابن رجب دقيقا حين عبر - عند الصلاة - مرة بالجحد ، والأخرى بالترك .

فأما الجحد فلا مراء في أن جحد الصلاة أو أى ركن معلوم من الدين بالضرورة : كفر يبيح قتل هذا الجاحد وإن أقر بالشهادتين ، وزعم أنه مسلم .

ذلك أن الإيمان تصديق والحق إنكار وتكذيب فكيف يلتقيان ،
أو كيف يجتمعان في قلب عبد مؤمن وهما نقيضان ؟

أما ترك الصلاة أى مع التصديق بوجوبها - فقد تساءل عنده
ابن رجب : هل يخرج من الدين بالكلية أم لا ؟

ولقد كان ابن رجب أميناً - كمهدنا به - حين قال : فمن
رآه خروجاً عن الدين كان عنده كترك الشهادتين وإنكارهما

ومن لم يره خروجاً عن الدين فاختلفوا : هل يلحق بترك الدين
في القتل كونه ترك أبجد مبادئ الاسلام ؟

أم لا ؟ لكونه لم يخرج عن الدين ؟

والذى لم يذكره ابن رجب أن تارك الصلاة - كسلاً -

لاجمداً - حين يقتل - يكون قتله حداً ، لا لأنه كافر بهذا الترك .

وقد أورد ابن حجر في الفتح ١٢/٢٠٢ - ٢٠٣ - عن ابن دقيق
العيد قوله تعليقاً على حديث ابن مسعود .

استدل بهذا الحديث على أن تارك الصلاة لا يقتل بتركها ، لكونه
ليس من الأمور الثلاثة ، وكذلك استدل شيخ والدى :

الحافظ أبو الحسن بن المفضل المقدسى في أبياته المشهورة :

والرأى عندي أن يعزره الإمام بكل تعزيز يراه صواباً
فالأصل عصمته إلى أن يمتطى إحدى الثلاث إلى الهلاك ركاباً

فصل المقال في تارك الصلاة :

ثم قال ابن حجر : تارك الصلاة اختلف فيه ، فذهب أحمد واسحق وبعض المالكية ومن الشافعية ابن خزيمة وأبو الطيب بن سلمة وغيرهم إلى أنه يكفر بذلك ولو لم يجحد وجوبها .

مذهب الجمهور :

وذهب الجمهور إلى أنه يقتل حدا .

وذهب الحنفية ووافقهم المزني إلى أنه لا يكفر ولا يقتل .

ومن رأى ما يستدل به على عدم كفره حديث عبادة بن الصامت رفعه :

خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث وفيه :

« ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة » .

قال ابن حجر : أخرجه مالك وأصحاب السنن وابن حبان وابن السكن وغيرهما .

وتمسك أحمد ومن وافقه بظواهر أحاديث وردت بتكفيره .

التوفيق :

قال ابن حجر : وحملها من خالفهم على المستحل - أى تركها - جمعا بين الأخبار .

المتدع الداعى الى بدعته :

وقد نقل ابن رجب عن كثير من العلماء إلحاق الداعى إلى بدعته بالتارك لدينه المفارق للجماعة .

قال : إنهم نظروا إلى أن ذلك شبيه بالخروج عن الدين ، وقد صح الأمر بقتال الخوارج إما لكفرهم ، أو لإفسادهم فى الأرض وسفكهم دماء المسلمين وتكفيرهم لهم .
وهذا قول مالك وطائفة من المتأخلة :

وفى قول لأحمد رحمه الله إنهم أن دعوا إلى ما هم عليه قوتلوا وإن أظهره ولم يدعوا إليه لم يقاتلوا .

وبهذا تعود الصور المذكورة كلها إلى الصور الرئيسية الثلاث فى حديث عبد الله بن مسعود ، على ما نبين من الجدول الآتى :

استباحة دم المسلم كما في حديث ابن مسعود بأمر رئيسة لالة

قتل نفس بغير حق يلحق به	كفر بعد إسلام يلحق به	زنا بعد إحصان يلحق به
<ol style="list-style-type: none"> ١ - إثارة الفتن وتفريق الكلمة ٢ - شق الطاعة والدعوة إلى الترد ٣ - المباينة لإمام ثان ٤ - التجسس لحساب العدو ٥ - قطع الطريق والحربا ٦ - اغتصاب الأثني ٧ - شهر السلاح وتزويج الأتني لقتلهم أو سرقهم ٨ - الإصرار على مايدعو إلى سفك الدماء كالإدمان 	<ol style="list-style-type: none"> ١ - الابتلاع في الدين والدعوة إليه ٢ - تكفير المسلمين بكون أساس ٣ - إدعاء النبوة أو الأكرهية ٤ - سب الله ورسوله ٥ - الاستهانة بالمصحف ٦ - جحد ما علم من الدين ضرورة ٧ - المنحر إما لأنه شرك بذاته أو مفضى إليه ٨ - ادعائه إستمرار النوحى بعد الرسول ﷺ 	<ol style="list-style-type: none"> ١ - اللواط ٢ - الزنا بذات المحرم ٣ - الزنا بزوجة الأب ٤ - وطء الهميمة

وكما ذكر السندى (٩١ / ٧) تعليقا على رواية النسائي .

وقد يقال معنى « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن إلهه إلا الله وأنى رسول الله إلا ثلاثة نفر » : إلا مثال ثلاثة نفر أى مما ورد الشرع فيه بحل قتله ، فيصير حاصل الحديث : أنه لا يحل القتل إلا من أحل الشرع قتله ، فرجع حاصله إلى معنى قوله تعالى :
(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق)

ثم قال السندى :

« وهذا الوجه أقرب الى التوفيق بين الأحاديث فليتأمل والله أعلم » .

هذا التوفيق أولى :

والتوفيق بين هذه النصوص كما أسلفنا هو ما ارتضاه ابن رجب وجمهرة الفقهاء والمحدثين ، وذكر أنه هو الأولى من القول بأنها منسوخة بحديث ابن مسعود .

وقد علل ذلك بأن التاريخ لكل من حديث ابن مسعود وهذه النصوص غير معلوم حتى نقول بنسخ حديث ابن مسعود لها .

ثم إن هذه الأحاديث خاصة وحديث ابن مسعود عام أى يعطى قاعدة عامة ودلالة العام على المعنى بالظاهر ، أما دلالة الخاص فبالنص .

وبالتالى فلا ينسخ العام الخاص وهو يشير إلى أن دلالة الخاص -
حيثئذ - أقوى ، فلا ينسخ بما يكون أضعف فى الدلالة ،

التوسع فى التطبيق :

وقد يقال كما أورد ابن رجب عن الإمام أحمد رحمه الله :
١ - أن النبى ﷺ كان له أن يقتل بغير هذه الأسباب الثلاث
التي وردت فى حديث ابن مسعود أما غيره فليس له ذلك .

أى أنه عليه السلام كما شرح ابن رجب كان له أن يعزر بالقتل
إذا رأى أن ذلك مصلحة ، لأنه ﷺ مغصوم من التعدى والحيف ،
وأما غيره فليس له ذلك لأنه غير مأمور عليه من التعدى بالهوى ،
وقد ساق ابن رجب حديث أبى بكر الصديق أن رجلا كلمه
فأغلظ له فقال له أبو هريرة . ألا أقتله ؟ يا خليفة رسول الله ؟ فقال
أبو بكر : ما كانت لأحد بعد النبى ﷺ .

وهذا السياق فى حاجة الى توضيح فرمما فهم أنه ليس لأحد أن
يزيد على الثلاث إلا أن يكون النبى ﷺ ، وإذا تكون هذه الزيادة
خصوصية .

والأمر ليس كذلك .

فالزيادة على الثلاث لن تكون لأحد إلا أخذاً من النبى ﷺ ،

ولن تكون مقبولة إلا أن تكون بعيدة عن الحيف والهوى والغرض
الشخصي ، بيد أنها أمر قائم .

ماذا كان في الحديث ؟

والذى كان في حديث أبى بكر كما رواه أبو داود في سننه من
حديث أبى برزة رضى الله عنه قال : كنت عند أبى بكر فغيظ على
رجل ، فاشتد عليه ، فقلت تأذن لى يا خليفة رسول الله أن أضرب
عنقه ؟ قال : فأذهبت كلمتى غضبه ، فقام فدخل فأرسل إلى .
فقال : ما الذى قلت آنفا ؟ [قال] قلت : إيدن لى أضرب عنقه ؟
قال : أكننت فاعلا لو أمرتك ؟ قلت : نعم ، قال : لا والله ماكانت
لبشر بعد محمد عليه السلام .

في بذل الجهود (٣٠٢/١٧ - ٣٠٤) .

قال السهارةفورى تعليقا على الفقرة الأخيرة في الحديث يعنى لو
أمر ﷺ في التغيط ، وسب الآخر له بالقتل ، لجاز قتله ، وأما غيره
ﷺ من خلقائه وأمرائه إذا سبهم أحد أو تغيطوا على أحد وأمروا
بقتله [فإنه] لا يجوز قتله ، لأن تغيطه ﷺ لم يكن إلا حقا ، وأما
تغيطنا فحق وباطل .

ثم قال السهارةفورى : « وهذا الحديث يدل على أن غضب
الصحابى على أحد ، وكذا غضب أحد عليه ، وسبه ليس بمستوجب
لكفره وقتله .

وجوب الاجتهاد في الزيادة على الثلاث .

فهاأنذا ترى أيها القارىء العزيز أن الصحابة رضوان الله عليهم تورعوا أن يزيدوا على الثلاث بما يجعلهم يقيسون أنفسهم برسول الله ﷺ حتى يكون سبهم مستوجبا لكفر الساب أو قتله كما هو الشأن مع من يجترىء على سب الله ورسوله .

بيد أن هذا لايعفى من أن يزيد الحاكم في استباحة القتل للمسلم على الثلاث في إطار أمرين :

الأول : أن يكون ذلك داخلا ، في الثلاث أو ملحقا بواحدة منها على ماسبق أن بينا .

الثاني : أن يكون مما ثبت النص على واقعة بعينها ، كما ورد عن النبي ﷺ

وإلا فماذا نصنع مع من ينطبق عليه قوله ﷺ من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد فأراد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه .

وفي رواية فاضربوا رأسه بالسيف كائنا من كان .

وماذا نصنع مع من يدعى النبوة أو الأكوهية أو يسب الدين ، أو يختصب الأثنى ؟

وهى بين أن تكون منصوص عليها خارج النص على الثلاثة ، أو تكون فى إطار الثلاث التى نص عليها حديث ابن مسعود .

ليس فى الحديث خصوصية للرسول ﷺ .

وإذا فليس فى الأمر خصوصية للرسول ﷺ ، وليس امتناع أى بكر من قياس نفسه بالرسول بمانع له من أن يقتل بالنص النبوى أو فى إطاره من يستوجب القتل بجريمة لم ينص عليها من بين الجرائم الثلاث ومنها سب الله أو سب رسوله .

ولأ فكيف قاتل الصديق ، مانع الزكاة وأهدر دماءهم؟ ولم يكن قتاله لهم بالنص وإنما كان فى إطاره ، وبما وفق الله بعد حوار ونقاش ، وعن اجتهاد واستنباط!؟

ولم أرد بهذا أن أخالف عن ابن رجب ، فعبارته على وجازتها - لا تختلف مع هذا الذى بسطت الحديث فيه ، وإن تبادر إلى الذهن أن تختلف معه أو تنافيه .

ولعل بهذا أكون قد وفقت فى الإبانة عن مراد ابن رجب .
يبد أن ابن رجب هو الذى يملك وحده أن يفصح عن مراده ، وأن يجلو شرحه بإيراده واستشهاده .

فلنمش - أولاً - مع مايمكن أن يستفاد من هذا الموضوع أو من هذا الحديث فى ضوء ما عرضه ابن رجب .

ثم لننش - ثانيا - مع الحديث أو مع موضوع الحديث متى يباح دم المسلم كما عرضه ابن رجب في الحديث الرابع عشر :

مما يستفاد من موضوع هذا الحديث :

١ - قتل المسلم بغير حق أمر شنيع وفظيع سواء أصدر من الحاكم بالنسبة للمحكوم ، أو من المحكوم بالنسبة للحاكم ، أو من المسلم بالنسبة للمسلم بصفة عامة .

وفي سنن النسائي (٧ ، ٨٣) في كتاب تحريم الدم : باب تعظيم الدم ، باسناد حسن كما ذكر المناوي من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه ان رسول الله ﷺ قال : (قتل المؤمن أعظم عند الله من زوال الدنيا)

قال السندی تعليقا على الحديث :

وقيل : المراد بالمؤمن : الكامل الذي يكون عارفا بالله تعالى وصفاته ، فإنه المقصود من خلق العالم ؛ فكونه مظهرا لآيات الله وأسراره ، وما سواه ، في هذا العالم الحسى من السموات والأرض مقصود لأجله ، ومخلوق ليكون مسكنا له ، ومحلا لتفكره ، فصار زواله أعظم من زوال التابع وقريب منه مأجمله المناوي في التيسير على الجامع الصغير (٢٩١/ ٢)

« لأن الله خلق الدنيا لأجله ؛ لتكون معبرا له للآخرة ، ومزرعة لها ، فمن أعدم من خلقت الدنيا لأجله فقد حاول زوال الدنيا » .

٢ - هذا الحديث يحذر من التوسع في الاقدام على قتل المسلم الا بهذه الثلاث أو ما كان في اطارها في ضوء ماورد عن صاحب الشرع عليه السلام .

٣ - هو تحذير للحاكم أن يترخص في قتل المسلم بغير حق، أو يعطى لنفسه سلطة إصدار القرار به على غير أساس وفي هذا يروى أبو داود (٢٢٧/٤) ، والنسائي (١١٠/٧ - ١١١) من حديث أبي هريرة الأسلمي أنه قال : كنا عند أبي بكر الصديق ، فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا ، فلما رأيت ذلك قلت : يا خليفة رسول الله ، أضرب عنقه ؟ فلما ذكرت القتل أضرت عن ذلك الحديث أجمع ، إلى غير ذلك من النحو ، فلما تفرقنا أرسل الى فقال : يا أبا هريرة ما قلت ؟ ونسيت الذي قلت ، قلت : ذكرته . قال : أما تذكر ماقلت ؟ قلت : لا والله . قال : رأيت حين رأيته غضبت على رجل ؟ فقلت : أضرب عنقه يا خليفة رسول الله !؟ أما تذكر ذلك ؟ أو كنت فاعلا ذلك ؟ قلت : نعم والله . والآن إن أمرتني فعلت ا قال : والله ما هي لأخذ بعد محمد عليه السلام .

قال أبو عبد الرحمن النسائي : هذا الحديث أحسن الأحاديث وأجودها .

٤ - قتل المسلم - إذا - لا يباح بالعاطفة ، ولا بالأمر الشخصي ، ولا بالتملق للحاكم ، ولا بالترخص فيه ، ولا بقياس الحاكم نفسه فيه برسول الله ﷺ ، وإنما له الحد والقاعدة والإطار .

٥ - كما أن في هذا الحديث توجيهها للحاكم ففيه توجيه للمحكوم أن لا يترخص في قتل الحاكم ولا في قتل أى مسلم فقد كتب الله .

﴿ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا يَغْيِرُ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا بَغْزًا أَوْ رَجْمًا جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾

وما أعمق مغزى ما روى النسائي في سننه (٩٠/٧) من حديث أبي أمامة بن سهل وعبد الله بن عامر بن ربيعة ، قال :

كنا مع عثمان وهو محصور ، وكنا إذا دخلنا مدخلا نسمع كلام

من بالبلاط فدخل عثمان يوما ثم خرج فقال : إنهم ليتواعدوني بالقتل قلنا : يكفيكمهم الله فلم يقتلوني ۱؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث :
« رجل كفر بعد إسلامه » .
« أو زنى بعد إحصائه » .
« أو قتل نفسا بغير نفس » .

ثم قال عثمان رضى الله عنه عقيب ذلك : « فوالله ما زلت في جاهلية ولا إسلام ، ولا تمنيت أن لى بدىنى بدلا منه منذ هدانى الله ، ولا قتلت نفسا فلم يقتلونى ۱؟ » .

٦ - هذا التوجيه من الإسلام حرص على وحدة الأمة ، كما هو حرص على استثمار طاقاتها كلها دون إهدار أى طاقة منها ؛ فما أحوج الأمة إلى طاقة أفرادها حكاما ومحكومين ؛ رؤساء ومرعوسين ، سواء فيما يتعلق بالتنمية والبناء والتطوير ، أو فيما يتعلق بمواجهة العدوان على قيمها وموارثها وتراثها .

إن يكن بين أفراد الأمة خلاف فى رأى أو تباين فى الاتجاه أو فى وجهات النظر فليكن الوصول إلى الغاية والحقيقة فى ذلك عن طريق النقد البناء والحوار الهادف ، والكلمة الحكيمة ، والتعبير المذهب ، والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى إطار حسن المقالة ،

وصدق النصيحة ، بما لا يفقد المجتمع رباطه الأسرى ، ولا تراثه
الإيماني .

٧ - لا يتولى أحد من المسلمين أن يأخذ ثأره بنفسه ، فهكذا
كان الناس في الجاهلية يقولون القتل أنفى للقتل وحين طلع الاسلام
بقيمته الالهية جاء قوله تعالى :

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٧٨)

حيث يتولى الحاكم أو من يقوم مقامه أخذ الحق لولى الدم . كما كان
الأمر على عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين من بعده .

وهذا القصاص هو الذى كان يضع حدا لفوضى القتل والإبادة
بين القبائل والأسر ، حيث لا يتوخى ولى الدم أن يتعقب القاتل
وحده ، وإنما يستهدف كل من كان له بالقاتل صلة ، فردا كان أو
أسرة بل ربما توخى أن يقتل من أسرة القاتل من كان أنه شأننا وأعلى
قدرا ، وهنا تبدأ سلسلة من التارات لا تنتهى إلا أن يفنى بعضهم
بعضا ، ويبيد بعضهم بعضا .

وحيث يتولى الحاكم أو من ينييه القصاص من القاتل لولى الدم فهو
لا يقيم هذا على العاطفة أو الانفعال وإنما يتوخى فيه العدل وتنفيذ

حكم الله (إن النفس بالنفس) ليردع من تسول له نفسه أن يقتل نفسا بغير حق ، وليشفي صدور أولياء الدم حتى لا تنتزع نفوسهم إلى انتقام أو تريص ، بل لعل الحكماء منهم أو من غيرهم يحبونهم في العفو والتراضى وبذلك يلتئم شمل المجتمع ، ويسود فيه الأمن ويتجه أفراده إلى البناء والتعمير بدل الإباداة والتدمير .

قال القرطبي في تفسيره (٢٥٦/٢ - ٢٥٧) تعليقا على قوله تعالى :

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَأْتِيهِ الْآلِيبُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٧٩)

سورة البقرة ١٧٩

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ولكم في القصاص حياة) هذا من الكلام البليغ الوجيز ومعناه : لا يقتل بعضكم بعضا رواه سفيان عن السدي عن أبي مالك ، والمعنى : أن القصاص إذا أقيم وتحقق الحكم فيه ازدجر من يريد قتل آخر مخافة أن يقتص منه ، فحيا بذلك معا وكانت العرب إذا قتل الرجل الآخر حمى فيبلاهما ، وتقاتلوا وأدى ذلك إلى قتل العدد الكثير ، فلما شرع الله القصاص قنع الكل به ، وتركوا الاقتتال ، فلهم في ذلك حياة .

الثانية - اتفق أئمة الفتوى على أنه لا يجوز لأحد أن يقتصر من أحد حقه ، دون السلطان ، وليس للناس أن يقتصر بعضهم من بعض ، وإنما ذلك للسلطان أو من نصبه السلطان لذلك .
ولهذا جعل الله السلطان ليقبض أيدي الناس بعضهم عن بعض .

الثالثة وأجمع العلماء على أن على السلطان أن يقتصر من نفسه إن تعدى على أحد من رعيته ، إذ هو واحد منهم ، وإنما له ميزة النظر لهم كالوصى والوكيل ، وذلك لئلا يمنع القصاص ، وليس بينهم وبين العامة فرق في أحكام الله عز وجل لقوله جل ذكره .. (كتب عليكم القصاص في القتلى)

وثبت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرجل شكاً إليه أن عاملاً - أي والياً - قطع يده أي بغير حق : لكن كنت صادقاً لأقيدك منه .

وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : بينا رسول الله ﷺ يقسم شيئاً إذ أكب عليه رجل ، فطعن رسول الله ﷺ بعرجون كان معه فصاح الرجل فقال له ، رسول الله ﷺ : « تعال فاستقد » قال الرجل : بل عفوت يا رسول الله .

وروى أبو داود الطيالسي عن ابن فراس ، قال :
 خطب عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : ألا من ظلمه أميره
 فليرفع ذلك إلى أقيده منه ، فقام عمرو بن العاص فقال : يا أمير
 المؤمنين لمن أدب رجل منا رجلا من أهل رعيته - أى ظلما -
 لتقصنه منه ؟ قال عمر : كيف لا أقصه منه وقد رأيت رسول الله
 ﷺ يقص من نفسه ؟!

ولفظ ابن داود السجستاني عنه قال : خطبنا عمر بن الخطاب
 فقال : إني لم أبعث عمالي ليضربوا أبشاركم ، ولا ليأخذوا أموالكم ،
 فمن فعل به ذلك ، فليرفعه إلى أقصه منه .

الرابعة - قوله تعالى : (لعلكم تتقون) أى لعلكم تتقون القتل
 فتسلمون من القصاص ، ثم يكون ذلك داعية لأنواع التقوى في غير
 ذلك ؛ فإن الله يثيب بالطاعة على الطاعة ؛

والآن مع ابن رجب في الحديث الرابع عشر أو في موضوع
 الحديث الرابع عشر :

متى يحل دم المسلم !

وقد رأينا أن نحلى جيد الكتابة فيها بـروس موضوعات تحقّق للقارئ
الوقوف على ما استهدفه ابن رجب من هذه الأحاديث الجامعة .

- تخريج الحديث
- عقوبة الإعدام بخصال ثلاث
- زنا الثيب
- ابن عباس يثبت الرجم بالقرآن ، والزهرى أيضا .
- بعض العلماء يشدد في حد الزنا
- لا قصاص بين والد وولده
- شروط ذلك .
- ولا بين حر وعبد والآراء في ذلك .
- ولا بين مسلم وكافر والآراء في ذلك .
- المرتد يقتل حدا .
- المساواة بين الرجل والمرأة في القصاص .
- من بذل دينه فاقتلوه .
- قبول توبة المرتد .
- اللواط موجب للحد .
- حكم من تزوج بامرأة أبيه .
- حكم الساحر
- حكم من وقع على بهيمة
- السارق
- إذا يبيع الخلفتين
- تارك الصلاة
- شارب الخمر
- حكم من شهر السلاح

- حرمة البيوت
- حكم الجاسوس .
- ضارب أبيه
- درجة الأحاديث المذكورة
- حكمة قتل المحصن
- هل يقوم شيء مقام الإحصان ؟
- وشهر السلاح ؟
- وقطع الطريق وبم يباح قتل النفس ؟
- حكم من استهان بالقرآن .
- حكم الداعى إلى بدعة .
- هذه النصوص محكمة أم منسوخة ؟
- أم كانت خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم

الحديث الرابع عشر

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ : « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ :
الْكَيْبُ الزَّانِي ، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ
لِلْجَمَاعَةِ » .
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

[تخریج الحديث]

هذا الحديث خروجه في الصحيحين من رواية الأعمش عن عبد
الله بن مرة عن مسروق عن ابن مسعود^(١)
وفي رواية لمسلم : « التارك للإسلام » بدل قوله « التارك
لدينه^(٢) » .

(وفي هذا المعنى) أحاديث متعددة .

فخرج مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ
مثل حديث ابن مسعود^(٣) .

(١) مسلم في كتاب القسامة : باب ما يباح به دم المسلم ١٣٠٢/٣ .

والبخاري في كتاب الديات : باب قول الله تعالى : أن النفس بالنفس ١٧٦/١٢ .

(٢) في الباب نفسه ١٣٠٣/٣ من رواية أخرى عن ابن مسعود .

(٣) أشار إليه مسلم عقب رواية ابن مسعود .

وخرج الترمذى ، والنسائى وابن ماجه من حديث عثمان
عن النبى ﷺ قال :

لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ : رَجُلٌ كَفَرَ بَعْدَ
إِسْلَامِهِ أَوْ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانِهِ ، أَوْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ^(٤) .

وفى رواية للنسائى :

رجل زنى بعد إحصانه فعليه الرجم أو قتل عمدا فعليه القود
أو ارتد بعد إسلامه فعليه القتل^(٥) .

وقد روى هذا المعنى عن النبى ﷺ من رواية ابن عباس ، وأبى
هريرة ، وأنس بن مالك ، وغيرهم .

[عقوبة الإعدام بخصال ثلاث]

وقد ذكرنا حديث أنس فيما تقدم^(٦) وفيه تفسير أن هذه الثلاث
خصال هى حق الإسلام التى يستباح بها دم من شهد أن لا إله إلا
الله وأن محمدا رسول الله .

(٤) الترمذى فى كتاب الديات : باب ماجاء لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث
١٩/٤ إشارة .

والنسائى فى كتاب تحريم الدم : باب ذكر ما يحل به دم المسلم ١٦٦/٢ .

وابن ماجه فى كتاب الحدود : باب لا يحل دم امرئ مسلم الا فى ثلاث ٨٤٧/٢ .

(٥) أخرجه النسائى فى كتاب تحريم الدم : باب الحكم فى المرتد ١٦٩/٢ .

(٦) فى الجزء الأول ص ١٨٨ .

والقتل بكل واحدة من هذه الخصال الثلاث متفق عليه بين المسلمين .

[زنا الثيب]

أما زنا الثيب فأجمع المسلمون على أن حده الرجم حتى يموت ، وقد رجم النبي ﷺ ماعزاً والغامدية^(٧) وكان في القرآن الذي نسخ لفظه : (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آلبتة نكالا من الله والله عزيز حكيم) .

[ابن عباس يثبت الرجم بالقرآن]

وقد استنبط ابن عباس الرجم من القرآن من قوله تعالى ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾^(٨) قال : فمن كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب ، ثم تلا هذه الآية ، وقال : كان الرجم مما أخفوا .

خرجه النسائي والحاكم وقال : صحيح الإسناد^(٩) .

(٧) راجع قصه معز والغامدية في المستدرك ٣٦١/٤ - ٣٦٤ .

(٨) سورة المائدة : ١٥ .

(٩) أخرجه الحاكم في المستدرك . كتاب الحدود : باب من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن ٣٥٩/٤ وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي .

[والزهرى أيضاً]

ويستبسط أيضاً من قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَأْزَلِ اللَّهُ ﴾^(١٠) وقال الزهرى : بلغنا أنها نزلت في اليهوديين اللذين رجهما النبی ﷺ وقال إني : أحكم بما في التوراة وأمر بهما فرجما^(١١) .

وخرج مسلم في صحيحه من حديث البراء بن عازب قصة رجم اليهوديين^(١٢) ، وقال في حديثه : فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ

(١٠) سورة المائدة : ٤٤ - ٤٩ وانظر أسباب نزول القرآن ١٩٠ .

(١١) راجع في هذا ما أخرجه أبو داود في كتاب الحدود : باب رجم اليهوديين ٤٦٥/٢

وابن كثير في التفسير ٥٨/٢ - ٥٩ .

(١٢) قصة رجم اليهوديين لم يخرجها مسلم في صحيحه من حديث البراء بن عازب . وإنما خرجها من حديث عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ أتى يهوديين قد زنيا ، فانطلق رسول الله ﷺ حتى جاء يهود . فقال : ه ما تجدون في التوراة على من زنى ؟ قالوا : نسود وجوههما ونخمسهما ونخالف بين وجوههما . ويضاف بهما . قال : فأتوا بالتوراة إن كنتم صادقين ، فجاءوا بها فقرأوها . حتى إذا مروا بآية الرجم وضع الفتى الذي يقرأ ، يده على آية الرجم ، وقرأ ما بين يديها وما وراءها ، فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله ﷺ : مره فليرفع يده . فرفعها ، فإذا تحيا آية الرجم فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما . أما ما في مسلم من حديث البراء فرجم يهودى واحد . وهذا سياق مسلم عن البراء ابن عازب قال : مر على النبي ﷺ يهودى محمما (مسود الوجه) مجلودا فدعاهم ﷺ فقال : هكذا تجدون حد الزانى في كتابكم ؟ قالوا نعم .. الحديث وفيه : فأمر به فرجم ، =

لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلَ ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ
 اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فِي الْكَفَارِ كُلِّهَا .

وخرجه الامام أحمد وعنده ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ : ﴿لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ
 يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿إِنْ أُوْنَيْتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ يَقُولُونَ :
 اثْنُوا مُحَمَّدًا فَإِنْ أَتَاكُمْ بِالتَّحْمِيمِ وَالْجُلْدِ فَخُذُوهُ : وَإِنْ أَتَاكُمْ بِالرَّجْمِ
 فَاحْذَرُوا إِلَى قَوْلِهِ : ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الْكَافِرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ قَالَ : فِي الْيَهُودِ (١٥) .

وروى من حديث جابر قصة رجم اليهوديين وفي حديثه . قال
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ :

==فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِلَى قَوْلِهِ : إِنْ أُوْنَيْتُمْ
 هَذَا . فَخُذُوهُ وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ه وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ..
 وَالْآيَتِينَ التَّالِيَتَيْنِ .

وبهذا يكون قد التيس على ابن رجب حديث ابن عمر بحديث البراء بن عازب رضى
 الله عنهما راجع صحيح مسلم . كتاب الحدود : باب رجم اليهود أهل الزمة في الزنا
 ١٣٢٦/٣ - ١٣٢٧ .

(١٣) سورة المائدة : ٤١ .

(١٤) سورة المائدة : ٤٤ .

(١٥) سورة المائدة : ٤٢ .

﴿ وَإِنْ حَكَتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِأَقْصَطِ ﴾^(١٦) .

وكان الله تعالى قد أمر أولاً بحبس النساء الزواني إلى أن يتوفاهن الموت ، أو يجعل الله لهن سيلاً . ثم جعل الله لهن السبيل * ففى صحيح مسلم^(١٧) عن عبادة عن النبى ﷺ قال :
« تَحْدُوا عَنِّي : قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا : الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ جُلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبَ عَامٍ ، وَالثَّيِّبُ بِالثَّيِّبِ : جُلْدَ مِائَةٍ وَالرَّجْمَ » .

[بعض العلماء يشدد فى حد الزنا]

وقد أخذ بظاهر هذا الحديث جماعة من العلماء وأوجبوا جلد الثيب مائة ثم رجمه كما فعل على بشرابة الهمدانية^(١٨) وقال : جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ . ويشير إلى أن كتاب الله فيه جلد الزانين من غير تفصيل بين ثيب وبكر ، وجاءت السنة برجم الثيب خاصة مع استنباطه من القرآن أيضاً .
وهذا القول هو المشهور عن الامام أحمد ، رحمه الله ، واسحق ، وهو قول الحسن ، وطائفة من السلف .

(١٦) مسند أحمد ٢٨٦٠٤ (انظر) .

(١٧) فى كتاب الخليل : - ب حد ثوب - ١٣١٦:٣ - ١٣١٧ .

(١٨) أخرج قصتها أخيراً فى تنسيق ٣٦٤/٤ - ٣٦٥ من صريقتين صحيحهما من شرط الشيخين ، وأقره الذهبي فى تثنائى ، وسكت عن الأول .

وقالت طائفة منهم : إن كان الثيبان شيخين جلدا ورجما ، وإن
كانا شابين رجما بغير جلد ، لأن ذنب الشيخ أقبح ، لاسيما بالزنا ،
وهذا قول أبي بن كعب .

وروى عنه مرفوعا ، ولا يصح رفعه ، وهو رواية عن أحمد
وإسحق أيضا .

وأما « النفس بالنفس » فمعناه : أن المكلف إذا قتل نفسا بغير حق
عمدا فإنه يقتل بها ، وقد دل القرآن على ذلك بقوله تعالى :

﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾^(١٩)

وقال تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ
الْحُرِّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى ﴾^(٢٠) .

[لا قصاص بين والد وولده]

ويستثنى من عموم قوله تعالى : ﴿ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ صور منها :
أن يقتل الوالد ولده . فالجمهور على أنه لا يقتل به ؛ وصح ذلك
عن عمر رضي الله عنه ، وروى عن النبي ﷺ من وجوه
متعددة^(٢١) وقد تكلم في أسانيدها .

(١٩) سورة المائدة : ٤٥ . (٢٠) سورة البقرة : ١٧٨ .

(٢١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الديات : باب لإيقتل الوالد بولده ٢ ٨٨٨ من .

[شروط ذلك]

وقال مالك : إن تعمد قتله تعمدًا لا^(٢٢) يشك فيه مثل أن يذبحه فإنه يقتل به وإن حذفه بسيف أو عصا لم يقتل .

وقال الليث^(٢٣) يقتل بقتله بجميع وجوه العمد للعمومات

[ولا بين حر وعبد والآراء في ذلك]

ومنها : أن يقتل الحر عبدا . فالأكثر على أنه لا يقتل به وقد وردت في ذلك أحاديث في أسانيدھا مقال .

وقيل : يقتل بعبد غيره دون عبده وهو قول أئى حنيفة وأصحابه ،
وقيل : يقتل بعبده وعبد غيره ، وهى رواية عن الثورى ، وقول

== حديث ابن عباس مرفوعا « لا يقتل بالولد الوالد » ومن حديث عمر مرفوعا أيضا « لا يقتل
الوالد بالولد » .

ولم يعقب صاحب الزوائد على أى من الحديثين .

وأخرج الحاكم في المستدرک ٣٦٧/٤ نحوه من حديث عمر عن النبى ﷺ بسياق آخر .
وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبى .

وأخرج الترمذى فى كتاب الديات : باب ما جاء فى الرجل يقتل ابنه ١٨/٤ من حديث
عمرو بن العاص وعمر ، وابن عباس نحو ما ذكرنا عن الحاكم وابن ماجه ، وفى بعضها
اضطراب وغرابة .

(٢٢) سقطت المطبوعة .

(٢٣) « القتيبى » وفى المندية : « اللبثى » وفى س ، ب : « البنى » .

طائفة من أهل الحديث ، لحديث سمرة عن النبي ﷺ « من قتل عبده قتلناه ومن جَدَّعه جَدَّعناه » (٢٤) .

وقد طعن فيه الإمام أحمد (٢٥) وغيره .

وقد أجمعوا على أنه لا قصاص بين العبيد والأحرار في الأطراف . وهذا يدل على أن هذا الحديث مطَّرح لا يعمل به وهذا مما يستدل به على أن المراد بقوله تعالى : « النفس بالنفس » : الأحرار ، لأنه ذكر بعده القصاص في الأطراف ، وهو يختص بالأحرار .

[ولا بين مسلم وكافر والآراء في ذلك]

ومنها : أن يقتل المسلم كافرا فإن كان حرياً لم يُقتل به بغير خلاف ؛ لأن قتل الحرى مباح بلا ريب ، وإن كان ذمياً أو معاهداً فالجمهور على أنه لا يقتل به أيضاً .

(٢٤) أخرجه ابن ماجه في سننه : كتاب الديات : باب هل يقتل الحر بالعبد ٨٨٨/٢ ولم يعقب عليه صاحب الزوائد .

والجدع : قطع الأنف والأذن والشفة ، وهو بالأنف أنقص ، فإذا أطلق غلب عليه . راجع النهاية ٢٤٦/١ .

وأخرجه الترمذى في كتاب الديات : باب ماجاء في الرجل يقتل عبده ٢٦/٤ ثم قال : « هذا حديث حسن غريب . وقد ذهب بعض أهل العلم من التابعين منهم إبراهيم النخعي إلى هذا . وقال بعض أهل العلم منهم الحسن البصرى وعطاء بن أبى رباح : ليس بين الحر والعبد قصاص في النفس ولا فيما دون النفس وهو قول أحمد وإسحق .. الخ » وانظر الأم ٢١/٦ .

(٢٥) ولهذا كان العمل عنده على خلافه كما ذكرنا آنفاً .

وفي صحيح البخارى عن على ، عن النبى ﷺ قال : لا يُقتل مُسلمٌ بِكافرٍ^(٢٦) .

وقال أبو حنيفة وجماعة من فقهاء الكوفيين : يُقتل به .

وقد روى ربيعة عن ابن^(٢٧) البيلماني عن النبى ﷺ أنه قتل رجلا من أهل القبلة برجل من أهل الذمة ، وقال : أنا أحق من وفى بذمته .

وهذا مرسل ضعيف ، قد ضعفه الإمام أحمد ، وأبو عبيد . وإبراهيم الحري ، والجوزجاني ، وابن المنذر ، والدارقطني ، وقال : ابن البيلماني ضعيف : لاتقوم به حجة إذا وصل الحديث فكيف بما يرسل ؟ .

وقال الجوزجاني : إنما أخذه ربيعة عن إبراهيم بن ألى يحيى عن ابن المنكدر^(٢٨) عن ابن البيلماني . وابن ألى يحيى متروك الحديث^(٢٩) .

(٢٦) أخرجه الشافعى فى الأم ٣٣/٦ .

وأخرجه البخارى فى كتاب الديات : باب لا يقتل مسلم بكافر ١٢ - ٢٣٠ .

(٢٧) فى المطبوعة تبعا للهندية : « أبو البيلماني » وهو تحريف . وجاء فيها مجرد فى المواضع الثلاثة الآتية من الخبر .

(٢٨) جاء فى المطبوعة تبعا للهندية « ابن المنذر » وأشير فى هامش كل منهما إلى : .

فى نسخة أخرى « ابن المنكدر » دون أن يبين فيها على الصواب وهو ما أثبتناه .

(٢٩) حديث فى ترتيب مسند الشافعى ١٠٥/٢ وأخرجه أبو داود فى كتاب امرئيل : =

وفي مراسيل أبي داود حديث آخر مرسل : أن النبي ﷺ قتل يوم خيبر مسلماً بكافر قتله غيلة ، وقال : « أنا أولى وأحق من وفي بدمته »^(٣٠) .

وهذا مذهب مالك، وأهل المدينة : أن القتل غيلة لا تشترط له المكافأة ، فيقتل فيه المسلم بالكافر ، وعلى هذا حملوا حديث ابن البيلماني أيضاً على تقدير صحته .

[المساواة بين الرجل والمرأة في القصاص]

ومنها أن يقتل الرجل امرأة فيقتل بها بغير خلاف^(٣١) .

وفي كتاب عمرو بن حزم عن النبي ﷺ قال : إن الرجل يقتل بالمرأة .

وصح أنه ﷺ قتل يهوديا قتل جارية^(٣٢) .

وأكثر العلماء على أنه لا يدفع إلى أولياء الرجل شيء .

^(٣٠) البيهقي في السنن ١٧ وأورد ابن حجر في الفتح ١٢ - ٢٣٢ وذكر ما ورد العلماء به . وابن خلدون ج ١ ، مستفصلاً مرجعه إن شئت .

^(٣١) مراسيل : حسب نونية سابقة .

^(٣٢) راجع لأ ٦ ١٨٦ .

^(٣٣) كما رواه مسلم في صحيحه : كتاب غسقة : باب ثبوت نقصان في قتل بالحجر وغيره ١٢٩٩ ٣ .

وروى عن علي أنه يدفع إليهم نصف الدية ، لأن دية المرأة نصف دية الرجل ، وهو قول طائفة من السلف ، وأحمد في رواية عنه .

[المرتد يقتل حدا]

وأما التارك لدينه المفارق للجماعة فالمراد به : من ترك الإسلام ، وارتد عنه ، وفارق جماعة المسلمين ، كما جاء التصريح بذلك في حديث عثمان^(٣٣) .

ولمّا استثناه مع من يحل دمه من أهل الشهادتين باعتبار ما كان عليه قبل الردة ، وحكم الإسلام لازم له بعدها ، ولهذا يستتاب ، ويطلب منه العود إلى الإسلام . وفي إلزامه بقضاء مافاته في زمن الردة من العبادات اختلاف مشهور بين العلماء .

وأيضاً فقد يترك دينه ، ويفارق الجماعة وهو مقر بالشهادتين ، ويدعى الإسلام ، كما اذا جحد شيئاً من أركان الإسلام أو سب الله ورسوله أو كفر ببعض الملائكة أو النبيين ، أو الكتب المذكورة في القرآن مع العلم بذلك .

وفي صحيح البخارى^(٣٤) عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي ﷺ قال :

(٣٣) في كتاب استتابة المرتدين : باب حكم المرتد والمرتدة ٢٣٩/١٢ .

(٣٤) سقطت من المطبوعة والحديث في صحيح البخارى ٢٣٩/١٢ بهامش الفتح .

« من بذل دينه فاقتلوه »

[هل يفرق بين الرجل والمرأة في حد الردة؟]

ولافرق في هذا بين الرجل والمرأة عند أكثر العلماء * ومنهم من قال : لا تقتل المرأة إذا ارتدت كما لا تقتل نساء أهل دار^(٣٥) الحرب في الحرب وإنما يُقتل رجالهم .

وهذا قول أبى حنيفة وأصحابه ، وجعلوا الكفر الطارئ كالأصل . والجمهور فرقوا بينهما ، وجعلوا الطارئ أغلظ لما سبقه من الإسلام ، ولهذا يقتل بالردة عنه من لا يقتل من أهل الحرب كالشيخ الفاني والزَّيْن والأعمى ولا يُقتلون في الحرب .

* * *

[قبول توبة المرتد]

وقوله ﷺ : « التَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ » يدل على أنه لو تاب ورجع إلى الإسلام لا يقتل ؛ لأنه ليس بتارك لدينه بعد رجوعه ، ولا مفارق للجماعة .

فإن قيل : بل استثنى هذا ممن يعصم دمه من أهل الشهادتين يدل على [هذا]^(٣٦) أنه يقتل ولو كان مقرا بالشهادتين كما يقتل الزاني

(٣٥) من هنا إلى قوله : « ولكن يقال » سقط من ١ .

(٣٦) ليست في م .

المُحَصَّن ، وقاتل النفس ، وهذا يدل على أن المرتد لا تقبل توبته ، كما حكى عن الحسن ، أو أن يحمل ذلك على من ارتد ممن ولد على الإسلام ، فإنه لا تقبل توبته .

وإنما تقبل توبة من كان كافرا ، ثم أسلم ، ثم ارتد على قول طائفة من العلماء منهم الليث بن سعد ، وأحمد في رواية عنه ، وإسحق .

قيل : إنما استثناه من المسلمين باعتبار ما كان عليه قبل مفارقة دينه كما سبق تقريره ، وليس هذا كالتيب الزاني ، وقاتل النفس ، لأن قتلها يوجب عقوبة لجريمتها الماضية ولا يمكن تلافى ذلك .

وأما المرتد فأنما قتل لو صف قائم به في الحال وهو ترك دينه ومفارقة الجماعة . فإذا عاد إلى دينه ، وإلى موافقته للجماعة فالوصف الذي أبيض به دمه قد انتفى ، فتزول إباحة دمه . والله أعلم .

فإن قيل : فقد خرج النساء من حديث عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال :

« لا يخل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث خصال : زان محصن يُرجم ، ورجل يقتل مسلما^(٣٧) متعمدا فيقتل ، ورجل يخرج من

(٣٧) في م ، هـ : « ورجل قتل متعمدا » والتصويب من النسائي .

الإسلام فيحارب^(٣٨) الله ورسوله ، فيقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض^(٣٩) .

وهذا يدل على أن المراد من جمع بين الردة والنجابة .

قيل : قد خرج أبو داود حديث عائشة رضى الله عنها بلفظ آخر وهو أن رسول الله ﷺ قال :

لا تحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسول الله إلا في^(٤٠) إحدى ثلاث : زنا بعد إحصان فإنه يرجم .
ورجل خرج محارباً لله ورسوله فإنه يقتل أو يصلب أو ينفي من الأرض . أو يقتل نفساً فيقتل بها^(٤١) .

وهذا يدل على أن من وجد منه الحراب من المسلمين تحير الإمام فيه مطلقاً ؛ كما يقوله علماء أهل المدينة ، كمالك^(٤٢) وغيره .

والرواية الأولى قد تحمل على أن المراد بخروجه عن الإسلام :
خروجه عن أحكام الإسلام ، وقد تحمل على ظاهرها .

(٣٨) في م ، هـ : « فحارب » والتصويب من النسائي .

(٣٩) الحديث أخرجه النسائي في أبواب القسامة : باب سقوط القود من المسلم للكافر

٢٤١/٢ - ٢٤٢ .

(٤٠) في سنن أبي داود : إلا بإحدى ثلاث : رجل زنى بعد إحصان فإنه يرجم .

(٤١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الحدود ، باب الحكم فيمن ارتد ٤٤٠/٢ .

(٤٢) في ب ، س ، و : « ماله » .

ويستدل^(٤٣) بذلك من يقول : إن آية المحاربة تختص بالمرتدين ،
فمن ارتد وحارب فُعل به ما في الآية ، ومن حارب من غير ردة
أُقيمت عليه أحكام المسلمين من القصاص والقطع في السرقة .

وهذه رواية عن أحمد رحمه الله ولكنها غير مشهورة عنه .
وكذا قالت طائفة من السلف : إن آية المحاربة تختص بالمرتدين
منهم أبو قلابة وغيره .

وبكل حال فحديث عائشة رضي الله عنها ألفاظه مختلفة ، وقد
روى عنها مرفوعا ، وروى عنها موقوفا .

وحديث ابن مسعود رضي الله عنه لفظه لاختلاف فيه ، وهو
ثابت متفق على صحته .

[اللواط موجب للحد]

ولكن يقال على هذا : إنه قد ورد قتل المسلم بغير هذه الخصال
الثلاث^(٤٤) . فمنها اللواط وقد جاء من حديث ابن عباس عن النبي
ﷺ قال :

(٤٣) في م ، هـ : « وقد يستدل » .

(٤٤) في المطبوعة : « بغير إحدى الثلاث الخصال » .

« اقتلوا الفاعل والمفعول به » (٤٥) .

وأخذ به كثير من العلماء كمالك وأحمد وقالوا : إنه موجب للقتل بكل حال محصنا كان أو غير محصن ، وقد روى عن عثمان أنه قال : لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأربع ، فذكر الثلاثة المتقدمة ، وزاد ورجل عمل عمل قوم لوط .

ومنها : من أتى ذات محرم . وقد روى الأمر بقتله (٤٦)

[حكم من تزوج بامرأة أبيه]

وروى أن النبي ﷺ قتل من تزوج بامرأة أبيه (٤٧)

وأخذ بذلك طائفة من العلماء ، وأوجبوا قتله مطلقا محصنا كان أو غير محصن .

(٤٥) أخرجه أحمد في المسند ٢٥٦/٤ - ٢٥٧ ، ٢٥٨ (المعارف) بإسنادين أولهما حسن ، وثانيهما صحيح كما ذكر شارحه .
وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣٥٥/٤ من طريقين عن ابن عباس ، وصححهما ، وأقره النهي .

(٤٦) كما في الحديث الذي رواه أحمد في المسند ٢٥٦/٤ - ٢٥٧ (المعارف) عن ابن عباس بإسناد حسن وفيه : « ومن وقع على ذات محرم فاقطوه » .
وقد أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٥٦/٤ وصححه . ولكن تعقبه النهي فقال : لا .
(٤٧) راجع في هذا ما أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٥٦/٤ - ٣٥٧ من حديث البراء ابن عازب رضي الله عنه .

[حكم الساحر]

ومنها الساحر

وفي الترمذى من حديث جندب مرفوعاً : « حُدَّ الساحر ضربة بالسيف » (٤٨) .

وذكر أن الصحيح وقفه على جندب .

وهو مذهب جماعة من العلماء منهم : عمر بن عبد العزيز ، ومالك ، وأحمد ، وإسحق . ولكن هؤلاء يقولون إنه : يكفر بسحره فيكون حكمه حكم المرتدين .

[حكم من وقع على بهيمة]

ومنها : قتل من وقع على (٤٩) بهيمة .

وقد ورد في حديث مرفوع (٥٠) وقال به طائفة من العلماء .

(٤٨) جامع الترمذى : كتاب الحدود : باب ما جاء في حد الساحر ٤ - ٦٠ وعقب عليه بقوله : هذا حديث لا نرفعه مرفوعاً إلا من هذا الوجه ، ثم ضعف أحد رواته ، وصحح وقفه على جندب ثم قال : والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم ، وهو قول مالك بن أنس ، وقال الشافعى : إنما يقتل الساحر إذا كان يعمل في سحره ما يبلغ به الكفر ، فإذا عمل عملاً دون الكفر فلم تر عليه قتلاً . (٤٩)

(٥٠) كما في المستدرک ٣٥٥/٤ ، وكما في المسند ٢٥٦/٤ - ٢٥٧ (للمعارف) . وسنن ابن ماجه : كتاب الحدود : باب من أتى ذلعت محرّم ومن أتى بهيمة ٨٥٦/٢ .

[تارك الصلاة]

ومنها : من ترك الصلاة فإنه يقتل عند كثير من العلماء مع قولهم : إنه ليس بكافر . وقد سبق ذكر ذلك مستوفى .

[شارب الخمر]

ومنها : قتل شارب الخمر في المرة الرابعة . وقد ورد الأمر به عن النبي ﷺ من وجوه متعددة ، وأخذ بذلك عبد الله بن عمرو بن العاص ، رضى الله عنه ، وغيره . وأكثر العلماء على أن القتل نسخ ، وروى أن النبي ﷺ أتى بالشارب في المرة الرابعة فلم يقتله^(٥١) .

وفي صحيح البخارى : أن رجلاً كان يؤتى به النبي ﷺ في الخمر فلعه رجل ، وقال : ما أكثر ما يؤتى به ! فقال النبي ﷺ : « لا تلعه ، فإنه يحب الله ورسوله » ولم يقتله بذلك^(٥٢) .

(٥١) راجع الحديث في هذا ومأشار إليه ابن رجب من نسخ القتل في سنن الترمذى : كتاب الحدود : باب ماجاء من شرب الخمر فاجلدوه ومن عاد في الرابعة فاقتلوه ٤٧/٤ - ٤٩ ، وانظر الأم ١٣٠/٦ . وفى ب : « وأكثر العلماء على أن القتل انتسخ »
(٥٢) الحديث في صحيح البخارى : كتاب الحدود : باب ماكره من لمن شارب الخمر . ٦٨/١٢ .

[السارق]

وقد روى قتل السارق في المرة الخامسة^(٥٣) ، وقيل : إن بعض الفقهاء ذهب إليه .

[إذا بُويع لخليفتين]

ومنها ما روى عنه عليه السلام أنه قال : « إذا بُويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما »^(٥٤) .

خرجه مسلم من حديث أبي سعيد .

وقد ضَعَّفَ العقيلي أحاديث هذا الباب كلها^(٥٥)

ومنها : قوله عليه السلام :

« مَنْ أَنَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ فَأَرَادَ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يَفْرُقَ جَمَاعَتَكُمْ فَاقتلوه »^(٥٦) .

(٥٣) روى الحاكم في هذا حديثا عن الحارث بن حنطب ٣٨/٢٤ . ولكن الذهبي قال : إنه حديث منكرو .

(٥٤) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الإمارة : باب إذا بُويع لخليفتين ١٤٨٠/٣ .

(٥٥) هذا مسلم في مثل الحديث الذي رواه الحاكم واستكره الذهبي لأقيما رواه البخاري ومسلم من أحاديث الباب .

(٥٦) أخرجه مسلم في كتاب الإمارة : باب حكم من فرق أمر المسلمين وهو مجتمع ١٤٨٠/٣ .

وفي رواية : « فاضربوا رأسه بالسيف كائنا من كان » .

وقد أخرجه مسلم أيضا من رواية عَرْفَجَة .

[حكم من شهر السلاح]

ومنها : من شهر السلاح ، فخرج النسائي من حديث ابن الزبير رضی الله عنه عن النبي ﷺ قال :

من شهر السلاح ثم وضعه قدمه هدر^(٥٧) .

وقد روى عن ابن الزبير مرفوعا وموقوفا .

وقال البخاري : إنما هو موقوف .

وسئل أحمد رحمه الله عن معنى هذا الحديث فقال : مأدري ما هذا .

وقال إسحق بن راهويه : إنما يريد من شهر سلاحه ثم وضعه في الناس حتى استعرض الناس ، فقد حل قتله .

وهو مذهب الحرورية يستعرضون الرجال والنساء والذرية .

وقد روى عن عائشة ما يخالف تفسير إسحق : فخرج الحاكم من رواية علقمة بن أبي علقمة عن أمه أن غلاما شهر السيف على مولاه

(٥٧) أخرجه النسائي في كتاب تحريم الدم : باب من شهر سيفه ثم وضعه في الناس ١٧٤/٢ من حديث أبي الزبير مرفوعا كما ذكر ابن رجب .

في إمرة سعيد بن العاص، وتفلّت به عليه، فأمسكه الناس عنه، فدخل المولى على عائشة، فقالت سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من أشار بحديدة إلى أحد من المسلمين يريد قتله وجب دمه فأخذه موله فقتله » (٥٨) . وقال صحيح على شرط الشيخين .
وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال : « من قتل دون ماله فهو شهيد » (٥٩) .

وفي رواية : « من قتل دون دمه فهو شهيد » (٦٠)
فإذا أريد مال المرء أو دمه دافع عنه بالأسهل . هذا مذهب الشافعي وأحمد رحمهما الله . وهل يجب أن ينوى أنه لا يريد قتله أم لا ؟ فيه روايتان عن الإمام أحمد .
وذهب طائفة إلى أن من أراد ماله أو دمه أبيح له قتله ابتداءً .

(٥٨) أخرجه الحاكم بسياقه كاملاً في المستدرک ١٥٨/٢ - ١٥٩ وصححه على شرط الشيخين وأقره الذهبي .

(٥٩) راجع في هذا ما أخرجه البخاري في كتاب المظالم : باب من قاتل دون ماله ٨٨/٥ ومسلم في كتاب الإيمان : باب الدليل على أن من قتل دون ماله فهو شهيد ١٢٥/١ كلاهما من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً .

(٦٠) كما عند النسائي في كتاب تحريم الدم : باب من قاتل دون أهله ، وباب من قاتل دون دينه ١٧٣/٢ من حديث سعيد بن زيد مرفوعاً .

ودخل على ابن عمر لص ، فقام إليه بالسيف صلنا^(٦١) فلولا أنهم حالوا بينه وبينه لقتله .

وسئل الحسن عن لص دخل بيت رجل ومعه حديدة قال : « اقتله بأى قِيلة قدرت عليه » .

وهؤلاء أباحوا قتله وإن ولى^(٦٢) هاربا من غير جنابة ، منهم : أبو أيوب السُّخَيَّانِي .

[حرمة البيوت]

وخرج الامام أحمد من حديث عبادة بن الصامت^(٦٣) عن النبي ﷺ قال : « الدار حرمك ، فمن دخل عليك حرمك فاقتله » . ولكن فى إسناده ضعف .

[حكم الجاسوس]

ومنها قتل الجاسوس المسلم إذا تجسس للكفار على المسلمين . وقد توقف فيه أحمد . وأباح قتله طائفة من أصحاب مالك ، وابن

(٦١) قال فى النهاية ٤٥/٣ : صلنا : أى مجردا . يقال : أصلت السيف ، إذا جرده من غمده ، وضربه بالسيف صلنا وصلنا يفتح الصاد وضمها .

(٦٢) فى وس،ب : « وإن كان ولى » .

(٦٣) فى المستد ٣٢٦/٥ (الحلبى) .

عقيل من أصحابنا ، ومن المالكية من قل : إن تكرّر ذلك منه أبيح قتله .

واستدل من أباح قتله بقول النبي ﷺ - في حق حاطب بن أبى بلتعة لما كتب الكتاب إلى أهل مكة يخبرهم بسير النبي ﷺ إليهم ، ويأمرهم بأخذ حذرهم ، فاستأذن عمر في قتله فقال : إنه شهد بدرًا^(٦٤) .

فلم يقل : إنه لم يأت بما يبيح دمه ، وإنما علل بوجود مانع من قتله وهو شهوده بدرًا ومغفرة الله لأهل بدر .
وهذا المانع متف في حق من بعده .

[ضارب . أبيه]

ومنها ماخرجه أبو داود في المراسيل من رواية ابن المسيب^(٦٥) أن النبي ﷺ قال : « من ضرب أباه فاقتلوه »
وروى مسندنا من وجه آخر لا يصح . والله أعلم .

* * *

(٦٤) راجع في قصة حاطب ماخرجه البخارى في كتاب الجهاد : باب الجاسوس
١٠٠/٦ ومسلم في كتاب فضائل الصحابة : باب من فضائل أهل بدر رضى الله عنهم
١٩٤١/٤ - ١٩٤٢ . كلاهما من حديث على رضى الله عنه بسياقه مطولا .
(٦٥) المراسيل ص ٥٦ فيما جاء في ير الوالدین .

[درجة الأحاديث المذكورة]

واعلم أن من هذه الأحاديث المذكورة ما لا يصح ، ولا يعرف به قاتل معتبر كحديث « من ضرب أباه فأكفوه » ، وحديث قتل السارق في المرة الخامسة . وباقي النصوص كلها يمكن ردها إلى حديث ابن مسعود ، وذلك أن حديث ابن مسعود يتضمن أنه لا يستباح دم المسلم إلا باحدى ثلاث خصال .

إما أن يترك دينه ويفارق جماعة المسلمين .

وإما أن يزنى وهو محصن .

وإما أن يقتل نفسا بغير حق .

فيؤخذ منه أن قتل المسلم لا يستباح إلا باحدى ثلاثة أنواع : ترك الدين ، وإراقة الدم المحرم ، وانتهاك الفرج المحرم .

فهذه الأنواع الثلاثة هي التي تبيح دم المسلم دون غيرها .

[حكمة قتل المحصن]

فأما انتهاك الفرج المحرم فقد ذكر في حديث أنه الزنا بعد الاحصان ، وهذا والله أعلم على وجه المثال ، فإن المحصن قد تمت

عليه النعمة بنيل هذه الشهوة بالنكاح فإذا أتاها بعد ذلك من فرج
محرم عليه أبيح دمه .

[هل يقوم شيء مقام الإحصان ؟]

وقد ينتفى شرط الاحصان ، فيخلفه شرط آخر ، وهو كون
الفرج لا يستباح بحال إما مطلقا كاللواط ، أو في حق الواطيء : كمن
وطيء ذات محرم بعقد أو غيره ، فهذا الوصف هل يكون قائما مقام
الاحصان وخلفا عنه ؟ هذا هو محل النزاع بين العلماء .
والأحاديث دالة على أنه يكون خلفا عنه ويكتفى به في إباحة
الدم^(٦٦) .

[هل تنزل إثارة الفتن منزلة سفك الدم؟]

وأما سفك الدم الحرام فهل يقوم مقامه إثارة الفتن المؤدية إلى
سفك الدماء ، كتفريق جماعة المسلمين ، وشقّ العصا ، والمبايعة لإمام
ثان ، ودل الكفار على عورات المسلمين ؟ هذا هو محل النزاع .
وقد روى عن عمر ما يدل على إباحة القتل بمثل هذا .

[وشهر السلاح]

وكذلك شهر السلاح لطلب القتل هل يقوم مقام القتل في إباحة

(٦٦) في المطبوعة : « الدماء » .

الدم أم لا ؟ فابن الزبير ، وعائشة رأياه قائما مقام القتل الحقيقي في ذلك .

[وقطع الطريق وبم يباح قتل النفس]

وكذلك قطع الطريق بمجرد هل يباح القتل أم لا ؟ لأنه مظنة لسفك الدماء المحرمة ، وقول الله عز وجل : ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ﴾^(٦٧) يدل على أنه يباح قتل النفس بشيئين :

أحدهما بالنفس ، والثاني بالفساد في الأرض .

ويدخل في الفساد في الأرض : الحراب^(٦٨) ، والردة والزنا ، فإن ذلك كله فساد في الأرض . وكذلك يكون شرب الخمر والإصرار عليه هو مظنة سفك الدماء المحرمة .

وقد اجتمع الصحابة في عهد عمر رضي الله عنه على حده ثمانين وجعلوا^(٦٩) السكر مظنة الافتراء والقذف الموجب للجلد الثمانين .

ولما قدم وفد « عبد القيس » على النبي ﷺ ، ونهاهم عن الأشربة ، والانتباز في الظروف ، قال : إن أحدكم ليقوم إلى ابن

(٦٧) سورة المائدة : ٣٢ .

(٦٨) في و : « الحراب » .

(٦٩) في ب : « وجعل » .

عنه - يعنى إذا شرب - فيضربه بالسيف . وكان فيهم رجل قد أصابته جراحة من ذلك ، فكان يخوِّها حياءً من النبي ﷺ .

فهذا كله يرجع إلى إباحة الدم بالقتل إقامة لمظان القتل مقام حقيقته . لكن هل يُسَخَّ ذلك أم حكمه باق ؟ وهذا هو محل النزاع .

وأما ترك الدين ومفارقة الجماعة فمجنأه : الارتداد عن دين الإسلام ولو أتى بالشهادتين ، فلو سب الله ورسوله ﷺ وهو مقرُّ بالشهادتين أبيع دمه لأنه قد ترك بذلك دينه .

[حكم من استهان بالقرآن]

وكذلك لو استهان بالمصحف ، وألقاه في القاذورات أو جحد ما يُعلم من الدين بالضرورة كالصلاة وما أشبه ذلك مما يُخرج من الدين . وهل يقوم مقام ذلك ترك شيء من أركان الإسلام الخمس ؟ .

وهذا ينبغي على أنه هل يخرج من الدين بالكلية بذلك أم لا ؟ فمن رآه خروجاً عن الدين كان عنده كترك الشهادتين وإنكارهما .

ومن لم يره خروجاً عن الدين فاختلفوا : هل يلحق بترك الدين في القتل لكونه ترك أحد مباني الإسلام ، أم لا ؟ لكونه لم يخرج عن الدين ؟

[حكم الداعى إلى بدعة]

ومن هذا الباب ما قاله كثير من العلماء فى قتل الداعية إلى البدع ، فإنهم نظروا إلى أن ذلك شبيه بالخروج عن الدين ، وهو ذريعة ووسيلة إليه ، فإن استخفى بذلك ولم يدع غيره كان حكمه حكم المنافقين إذا استخفوا ، وإذا دعا إلى ذلك تغلظ جرمه بإفساد دين الأمة .

وقد صح عن النبى ﷺ الأمر بقتال الخوارج وقتلهم^(٦٩) .

وقد اختلف العلماء فى حكمهم :

فمنهم من قال : هم كفار فيكون قتلهم لكفرهم .
ومنهم من قال : إنما يقتلون لفسادهم فى الأرض بسفك دماء المسلمين ، وتكفيرهم لهم . وهو قول مالك وطائفة من أصحابنا . وأجازوا الابتداء بقتلهم والإجهاز على جريحهم .
ومنهم من قال : إن دعوا إلى ما هم عليه قوتلوا ، وإن أظهروه

(٦٩) كالحديث الذى رواه البخارى فى كتاب استتابة المرتدين : باب قتل الخوارج والملاحدين ٢٥٤/١٢ ومسلم فى كتاب الزكاة : باب التحريض على قتل الخوارج ٧٤٦/٢ - ٧٤٧ كلاهما من حديث أنس بلفظ « سيخرج فى آخر الزمان قوم أحدثت الأسنان ، سفهاء الأحلام يقولون من خير قول البرية » يقرعون القرآن لا يميلوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن فى قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم القيامة »

ولم يدعوا اليه لم يقاتلوا . وهو نصٌ عن أحمد رحمه الله وإسحق ، وهو يرجع إلى قتال من دعا إلى بدعة مغلظة .

ومنهم من لم ير البداءة بقتالهم حتى يدعوا بقتال أويما يبيع قتالهم من سفك دم ونحوه كما روى عن علي رضي الله عنه ، وهو قول الشافعي وكثير من أصحابنا .

وقد روى من وجوه متعددة أن النبي ﷺ أمر بقتل رجل كان يصلي وقال : « لو قتل لكان أول فتنة وآخرها » (٧٠) .

وفي رواية : « لو قتل لم يختلف رجلان من أمتي حتى يخرج الدجال » (٧١) .

خرجه الامام أحمد رحمه الله وغيره .

فيستدل بهذا على قتل المعتدع إذا كان قتله يكف شره عن المسلمين ويحسيم مادة الفتن .

وقد حكى ابن عبد البر وغيره عن مذهب مالك : جواز قتل

(٧٠) أخرجه الميشتي في مجمع الزوائد ٢٢٥/٦ من حديث أبي بكرة وقال : رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد رجال الصحيح .

(٧١) أخرجه الميشتي نحوه في مجمع الزوائد ٢٢٦/٦ - ٢٢٧ من طريق أبي يعلى وقال : فيه يزيد الرقاشي ضعفه الجمهور وفيه توثيق لين وبقية رجاله رجال الصحيح ، وأخرجه أيضاً من طريق البزار وقال : رجاله وثقوا على ضعف في بعضهم .

الداعي إلى البدعة . فرجعت نصوص القتل كلها إلى مافي حديث ابن مسعود رضى الله عنه بهذا التقدير ، والله الحمد .

[هذه النصوص محكمة أم منسوخة ؟]

وكثير من العلماء يقول في كثير من هذه النصوص التي ذكرناها هنا : إنها منسوخة بحديث ابن مسعود ، وفي هذا نظر من وجهين . أحدهما : أنه لا يعلم أن حديث ابن مسعود كان متأخرا عن تلك النصوص كلها ، لاسيما وابن مسعود من قدماء المهاجرين ، وكثير من تلك النصوص يروى من تأخر إسلامه كأبي هريرة ، وجابر بن عبد الله ومعاوية ، فإن هؤلاء كلهم رَوَوْا حديث قتل شارب الخمر في المرة الرابعة .

والثاني : أن الخاص لا ينسخ بالعام ولو كان العام متأخرا عنه في الصحيح الذي عليه جمهور العلماء ، لأن دلالة الخاص على معناه : بالنص ، ودلالة العام عليه : بالظاهر عند الاكثرين ، فلا يبطل الظاهر حكم النص .

وقد روى أن النبي ﷺ أمر بقتل رجل كذب عليه في حياته ، وقال لحَيٍّ من العرب : إن رسول الله ﷺ أرسلني وأمرني أن أحكم في دماءكم وأموالكم .

وهذا روى من وجوه متعددة كلها ضعيفة ، وفي بعضها : إن

هذا الرجل كان قد خطب امرأة منهم في الجاهلية ، فَأَبَوْا أَنْ يزوجوه ،
وأنه لما قال لهم هذه المقالة صدّقوه ، ونزل على تلك المرأة ، وحينئذ
فهذا الرجل قد زنى ونسب إباحة ذلك إلى النبي ﷺ وهذا كفر
وردة عن الدين .

وفي صحيح مسلم أن النبي ﷺ أمر عليا بقتل القبطى الذى كان
يدخل على أم ولده مازية ، وكان الناس يتحدثون بذلك ، فلما وجده
على عجبوا تركه (٧٢)

وقد حمله بعضهم على أن القبطى لم يكن أسلم بعد ، وأن المعاهد
إذا فعل ما يؤذى المسلمين انتقض عهده ، فكيف إذا آذى النبى
ﷺ ؟ .

وقال بعضهم : بل كان مسلما ولكنه نُهي عن ذلك فلم يمتعه حتى
تكلم الناس بسببه في فراش النبى ﷺ . وآذى النبى ﷺ في فراشه

(٧٢) الذى في صحيح مسلم من حديث أنس أن رجلا كان يتم بأُم ولد رسول الله
ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ لعل : « اذهب فاضرب عنقه » فأتاه على فإذا هو في ركي
(يهر) يتبرد فيها . فقال له على : أخرج فاوله يده فأخرجه ، فإذا هو محبوب ، ليس
له ذكر ، فكف على عنه « الحديث .

راجع كتاب التوبة : باب براءة حرم النبى ﷺ من الرية .
وليس فيه ذكر القبطى ، ولا تحدث الناس به ، وإن كان كل من هذين الأمرين صحيحا
في ذاته ، لكن ابن رجب يسوق الحديث على المعنى أحيانا كما سبق .
وانظر القصة في مستدرک الحاكم ٣٩/٤ - ٤٠ ، والاستيعاب لابن عبد البر ١٩١٢/٤ .

مبيح^(٧٣) للدم ، لكن لما ظهرت براءته بالعيان تبين للناس براءة مارية ، فزال السبب المبيح للقتل .

[أم كانت خصوصية للنبي ﷺ ؟]

وقد روى عن الإمام أحمد أن النبي ﷺ كان له أن يقتل بغير هذه الأسباب الثلاث التي في حديث ابن مسعود ، وغيره ليس له ذلك . كأنه يشير إلى أنه ﷺ كان له أن يعزر بالقتل اذا رأى ذلك مصلحة ، لأنه ﷺ معصوم من التعدي والخياف . وأما غيره فليس له ذلك ، لأنه غير مأمون عليه . التعدي^(٧٤) بالهوى .

قال أبو داود : سمعت أحمد سئل عن حديث أبي بكر : « ما كانت^(٧٥) لأحد بعد النبي ﷺ ؟ » قال لم يكن لأبي بكر أن يقتل رجلا إلا بأحدى ثلاث ، والنبي ﷺ كان له أن يقتل . .
وحديث أبي بكر للمشار إليه هو : أن رجلا كلم أبا بكر ، فأغلظ له ، فقال له أبو هريرة : ألا أقتله يا خليفة رسول الله ؟ فقال أبو بكر : « ما كانت لأحد بعد النبي ﷺ »^(٧٦)

(٧٣) في ب : م : س : « مبيح » .

(٧٤) في م ، هـ : « من التعدي » .

(٧٥) في م ، هـ : « ما كانت » .

(٧٦) راجع ١٠٠ : ورد أبو داود في السنن : كتاب الحدود : باب الحكم فيمن

سب النبي ﷺ ٢٤٣/٢ .

وعلى هذا يتخرج حديث الأمر بقتل هذا القبطى ، ويتخرج عليه أيضا حديث الأمر بقتل السارق ، إن كان صحيحا ، فإن فيه أن النبى ﷺ أمر بقتله فى أول مرة فراجعوه فيه ، فقطعه ثم فعل ذلك أربع مرات ، وهو يأمر بقتله ، فراجع فيه ، فيقطع حتى قطعت أطرافه الأربع ثم قتل فى الخامسة^(٧٧) والله أعلم .

(٧٧) مضى أن هذا الحديث ليس بصحيح بل هو منكر ، من رواية الحاكم ، وفى سياقه بعض المخالفة عما هنا . راجع المستدرک ٣٨٢/٤ .

من خصال الإيمان قول الخير ، وإكرام الجار والضيف

أورد ابن رجب - في هذا مارواه الشيخان من حديث أبي هريرة . أن رسول الله ﷺ قال :
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره .
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .

وهو حديث يصرح بالعلاقة الوثيقة بين الإيمان بالله واليوم الآخر من جهة وبين قول الخير وإكرام الجار والضيف من جهة أخرى .
وفي بعض روايات الحديث ربط بين الإيمان وعدم أذى الجار ،
وفي البعض الآخر ربط بين الإيمان وصلة الرحم وذلك بدل إكرام
الجار في الموضعين ، وفي بعض الروايات ربط بين الإيمان وبين إحسان
قرى الضيف بدل إكرام الضيف .

واحسان قرى الضيف نوع من إكرامه فلا تنافي بينهما .
وتمت تلازم بين إكرام الجار ، وعدم إيصال أى نوع من الأذى

إليه ، وفي ضوء الروایتين فكل من الأمرين مطلوب الاكرام ، وعدم الإيذاء .

اما ما جاء في بعض الروايات من صلة الرحم بدل إكرام فهذا هو الأمر الزائد على ما في هذا الحديث ، لكنه يفيد ان هذه الاعمال كلها من خصال الايمان بل هي رمز للاعمال الايمانية الرئيسية .

كيف كانت هذه الاعمال رمزا لخصال الايمان وقيمه ؟

أجاب عن ذلك ابن رجب حين قال

فقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليفعل كذا وكذا يدل على ان هذه الخصال من خصال الايمان والاعمال تدخل في مسمى الايمان .

ثم ان اعمال الإيمان تارة تتعلق بحقوق الله كاداء الواجبات وترك المحرمات ومن ذلك قول الخير والصمت عن غيره وتارة تتعلق بحقوق عباده كإكرام الضيف وإكرام الجار والكف عن أذاه .

نحن نستطيع القول :

إن أعمال الإيمان يمكن تقسيمها إلى قسمين رئيسين :
الأول : ما كان متعلقا بحق من حقوق الله وقد ذكر الحديث منه أمرا واحدا هو قول الخير والسكوت عن غيره .

والثاني : ما كان متعلقا بحقوق العباد وقد ذكر منه في هذا الحديث
أمرين لهما أثرهما في تنمية العلاقات الاجتماعية وهما إكرام
الجار والكف عن أذاه ، وإكرام الضيف .

وإذا فالحديث يشير إلى أمور رئيسية ثلاثة :
الأول : قول الخير والصمت عما سواه ،
وقد تتساءل أيها القارئ العزيز لم لم يكن الأمر الأول قول
الخير والصمت عن الشر .

إن هذا التقييد بالشر يضيق من دائرة المسكوت عنه وهو الشر
فحسب ، بينما يجب على المرء أن يسكت عن كل ما ليس بخير ، وهذا
ما تصرح به الرواية التي معنا .

فلو أن حديثا ما لاشر فيه لكنه أيضا لا يدعو إلى الخير ، ولا ينجي
عن منكر ، فإن هذا النوع من الكلام يكون منبها عنه ؛ لأنه لا خير
فيه بدليل الحديث الأساسي الذي أورده ابن رجب ،

وبدليل ما أورده ابن رجب من قوله ﷺ : فلا تقل بلسانك إلا
معروفا .

لكن النبي ﷺ أشار إلى أن حبس اللسان على قول الخير
والمعروف لا يكون إلا لمن ملك لسانه .

وهذا امر لا ينجح فيه إلا المؤمن بعلم الله واحاطته وقدرته سبحانه
على العقوبة والمثوبة .

فمتى استقام ايمان المرء استقام قلبه ثم استقام لسانه .

وكلما عظم ايمان المرء بالله كلما خاف المسألة بين يديه سبحانه
على قضاء وقته فيما لا يعنى ، أو حديثه بما لا خير فيه فتحكم في
حديثه ، وحجر على لسانه ، ورأى السلامة في السكوت ، والنجاة
في الصمت .

مما يعين على الصمت عماليس بخير :

١ - العلم بأن الكلام بما ليس بخير قد لا يبالى المرء به فهو به
في النار :

اما أبعد ما بين المشرق والمغرب .

واما سبعين خريفا في جهنم .

٢ - العلم بأنه قد يتكلم بالكلمة لا يبالى مافيا فيتباعد بينه وبين
الجنة .

٣ - وقد يتكلم بالكلمة من سخط الله كغيبة أو نسيمة أو سخرية
أو تخرج أو تشهير ما يظن ان تبلغ ما بلغت فيكتب الله بها سخطه
الى يوم القيامة والجزاء - دائما - من جنس العمل .

٤ - ليكون معلوما أنه مالم يكن الكلام امرا بمعروف او نهيا عن
منكر او ما هو في اطار ذلك فهو على ابن آدم وليس له .

٥ - العلم بأن المقياس في الحديث : هو الخيرية فإن يك الحديث خيرا فالمرء مأمور بقوله ، وان لم يك خيرا كان المرء مأمورا بالصمت عنه .

٦ - العلم بأن المرء لا يقول شيئا إلا وهو له او عليه ولاوسط وانما يكون له ان كان خيرا ، وعليه ان لم يكن كذلك .

٧ - العلم بالتسجيل الالهي لكل ما يصدر عنه من قول :

﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١٨) سورة ق/ ١٨

فعن اليمين كاتب الحسنات ، وعن الشمال كاتب السيئات ، ومالا يكتبه صاحب الحسنات كتبه صاحب السيئات ، أى أن ماليس بحسنة فهو سيئة ، وان كان ليعاقب على بعض ذلك كالصغائر اذا وقعت مكفرة باجتئاب الكبائر ، لكن زمانها قد مضى دون استثمار فيندم صاحبها يوم القيامة بحسرة وأسى وهو نوع من العقوبة على ذلك .

وقد اورد ابن رجب ذلك كله واستدل عليه بأكثر من دليل الا أنني أجهلت الاشارة في اطار العنوان الآنف استهدافا لتقويم السلوك ، وهو أحد الاهداف التي استهدفها ابن رجب من هذا الكتاب بصفة عامة .

النهج الأمثل في التحدث والصمت :

استتج ابن رجب. هذا النهج مما مضى حيث قال تعقيا :

« فمن هنا يعلم أن ما ليس بخير من الكلام فالسكوت عنه أفضل من التكلم به اللهم إلا ما تدعو إليه الحاجة مما لا بد منه » .

فضول الكلام :

إن التحدث بخير الكلام والسكوت عن شره أمر ممكن دون صعوبة لدى كل ملتزم بنهج الإيمان وقيمه ، ويكفي أن يعلم المؤمن الحلال والحرام ليتحدث بما يحل ، ويحجب الخوض فيما يحرم .

إن الأمر الذي يحتاج معه المؤمن إلى فضل تنبيه وتوجيه هو ما ليس بخير ولا شر مما يعرف بفضول الكلام ، وهو ما لا يستطيع المرء أن يتحرز منه يسر إلا أن يكون من ذوي الإرادة الصلبة ، والقدرة على التحكم في الغريزة .

ومن هنا الماض ابن رجب في إيراد الشواهد التي تقوم بفضول الكلام وتحدث عن نتائج وآثاره في الدنيا والآخرة ، وتحذر منه ومن كل ما يرتب عليه ، وتسوى بين الملاك به وفضول المال ، وتبين أنه يقسى القلب ويعد - للملك - من الله عز وجل .

وتنصح بالاكفاء بما بلغ المرء حاجته وبالاقلال من الكلام بصفة

عامّة حتّى لا يكثر اللغو ، فتكثر الذنوب فليتكلم بحق أى ليحسب ألف حساب وحساب للكلمة قبل ان يتكلم بها ومن أراد ان يأخذ النموذج فى أنواع الكلام الخير فليقرأ مقاله محمد بن عجلان :

« إنما الكلام أربعة : أن تذكر الله ، أو تقرأ القرآن ، أو تسأل عن علم فتخير به ، أو تكلم فيما يعنىك من أمر دنياك

والحديث بما ليس بخير من أسباب تخلف المسلمين :

نعم ولو أن المسلمين عرفوا كيف يفيدون من هذا التوجيه النبوى ، وكيف يستثمرون أحاديثهم فيما يهدى عليهم فى هذه الحياة وفيما يبنى عنهم من الله ، لوقوا أنفسهم ، وحرزوا مجتمعهم من أكبر اسباب التخلف الفكرى والذهنى والاقتصادى والاجتماعى .

كيف اللسان الامن خير :

تحدث عنه ابن رجب من الخشبات التالية :

- ١ - أنه طريق المرء إلى الجنة .
- ٢ - أنه مما يصعب على الكثيرين ولذا ، يحتاج إلى مجاهدة ومعالجة .
- ٣ - إنه امر لا يستهان به ، فرما كان أصعب على البعض من المضى إلى الحج والرباط والجهاد .

٤ - أن السلف كانوا كثيراً ما يمدحون الصمت عن الشر ، وعما لا يغني لشدة على النفس .

٥ - انهم عند المقارنة بين الكلام بالطاعة والصمت عن المعصية ربما فضلوا هذا النوع من الصمت ، بل ربما فسروا بذلك مأثر عن لقمان : « إن كان الكلام من فضة فإن السكوت من ذهب »

٦ - عند اختلاف الحيثية ربما كان الكلام أحسن لأن نفعه أعم أما الصمت فلا يعلم صاحبه .

٧ - عند خوف المرء على نفسه العجب يكون الصمت وقاية له من فتنة المنطق .

٨ - أخذنا من هذا فلتكن القاعدة :

إذا كان المرء يحدث في مجلس فأعجبه الحديث فليسكت ، وإذا كان ساكناً فأعجبه السكوت فليحدث .

وفلسفة هذه القاعدة ان يكون نطق المرء وصمته لله تعالى وحده ، لا لهوى ولا لشهرة ، ولا لثناء من أحد بعبادة ﴿ قَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١١٠)

سورة الكهف/ ١١٠

ماذا اضاف ابن رجب ؟

وقد اضاف ابن رجب جزاء الله لمن توخى بصمته وحديثه وجهه الله وحده حين عقب على قول عبيد الله بن جعفر ذلك الذي أخذنا

منه هذه القاعدة في استحسان النطق والصمت ومتى يكون كل منهما ، قال ابن رجب :

وهذا حسن ، فان من كان كذلك كان سكوته وحديثه بمخالفة هواه واعجابه بنفسه .

ومن كان كذلك كان جديرا بتوفيق الله إياه وتسديده في نطقه وسكوته ، لأن كلامه وسكوته يكون لله عز وجل !

تفضيل الصمت ليس مجيزا للالتزام به مطلقا : واعتقاده قرينة منهي عنه .

على أن تفضيل النطق على الصمت أو إثارة الصمت على النطق أمر نسبي وهو يختص ببعض الأحوال دون بعض ، وهو على أية حال لن يفرض بنا إلى تسويغ الالتزام به ، مطلقا أو التقرب به إلى الله تقريبا دائما أو في بعض العبادات كاللحج والاعتكاف والصوم . ذلك أنه حيثئذ يكون عملا من أعمال الجاهلية ، لأنه يخرج به عن الصمت المأمور به ، إلى الصمت المنهي عنه .

ذاك هو الصمت عما ليس بخير .

وهذا هو الصمت المطلق عن الخير وغيره ، فيكون النهي عنه نهيا عن السكوت عن الحق ، وعن التحدث بكل ما هو واجب وخير .

الخلاصة الإيمانية الثانية : إكرام الجار ، والنأي عن أذاه

وقد عرض ابن رجب هذه المسألة - كمعادته - عرضا استقرائيا اعتمد فيه على تتبع النصوص القرآنية والحديثية وآثار السلف التي تسفر بشمس الحقيقة في البعد الإسلامي والاجتماعي لهذه القيسة الإيمانية .

وقد بدأ بما يتعلق بالتنفير من أذى الجار قبل ان يشفع ذلك بالحديث عن اكرامه ؛ لعل ذلك عملا بالمبدأ العلمي المعروف :
التخلية قبل التحلية :

تقويم أذى الجار

وحتى ينجح ابن رجب في التنفير من أذى الجار ، فلقد بدأ بتقويمه بما يسهم في هذا التنفير ايما اسهام :

فأذى الجار ليس أذى عاديا وإن الأذى بغير حق لأى أحد ان
يكن أمرا محرما ومجرما فهو في حق الجار اشد تحريما ، وتحريما من
حيث مايلى :

١ - أذى الجار من أكبر الكبائر

ولا أدل على ذلك من اقترانه في الحديث النبوي عن لفظه
بالشرك بالله ، وقتل الولد .

٢ - أن المعصية مع الجار كالسرقة والزنا أفظع من عشر جنایات مع غيره

٣ - أن المؤذى للجار يتنفي عنه الايمان اما حقيقة واما كمالا على خلاف بين العلماء في مثل كل تعبير ينفي الايمان فيه عن المؤمن .
٤ - إن إيذاء الجار شديد الحرمة قل أو كثر فلا قليل من أذى الجار يعفى عنه أو يستهان به .

الآثار المترتبة على إيذاء الجار :

وتأكيدا للتفكير من إيذاء الجار ، عقب ابن رجب الحديث عن تقويم هذا الإيذاء بالحديث عن الآثار المترتبة عليه مستدلا بالنصوص في ذلك على مايلي :

- ١ - أن إيذاء الجار مانع من دخول الجنة .
- ٢ - أن إيذاء الجار مفض بصاحبه الى النار في الوقت الذى يفضى اكرام الجار بصاحبه الى الجنة .
- ٣ - أن إيذاء الجار يسوغ للحاكم ان يعلم أفراد المجتمع به ، حتى لا ينحوا عليه باللائمة واللعنة الأمر الذى يشكل مانطلق عليه الآن الضغوط النفسية على المؤذى لجاره حتى يقلع عن هذا الإيذاء .

اكرام الجار

بعد أن أتم ابن رجب الكلام على إيذاء الجار ونجح في التنفير منه ، تشوقت النفوس للحديث عن إكرام الجار حتى تلتزم به ، وبعد أن اهتمدت عن الإيذاء له ، أو عاهدت ربها على الابتعاد عنه . بهذا الذي حدثها به عنه ابن رجب .

القرآن وإكرام الجار

بدأ ابن رجب الحديث عن اكرام الجار بإيراد الآية الكريمة التي حدثت عن اكرامه والاحسان به في سورة النساء : ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ سورة النساء/ ٣٦

وقد أفاض ابن رجب في تفسير الآية الكريمة بما عهد عنه من طول باع وسعة أفق ، والذي يعيننا أن نشير إليه هنا ما نرتضيه مما أورده وفي إطار ما أورده وارتضاه ان الجار ذا القرى هو الجار القريب . دينا أو نسبا أو دارا ، وان الجار .الجنب هو البعيد دينا أو نسبا أو دارا .فإن الأمر الى ان المرء مأمور بالإحسان بجاره مطلقا سواء أكان قريبا في الدين والنسب والمسكن أو كان غير قريب .

يدل لذلك مايلي :

١ - أن النص الشائع من ان الجيران ثلاثة .جار له حق واحد

وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق لا أساس له من الصحة وقد
 نبه الى ذلك ابن رجب وأيدناه بما ذكرناه تعليقا هناك .
 ٢ - إن النص القرآني جاء مطلقا حين اوجب الاحسان بالجار
 ذى القرى والجار الجنب .

وكذلك جاءت نصوص السنة من مثل قوله ﷺ :
 « مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » .

٣ - ان تطبيق الصحابة لما جاء في القرآن والسنة يشير بأنهم لم
 يكونوا يفرقون بين جار لاختلاف الدين أو اختلاف النسب ، ومن
 ذلك ما جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما حين
 ذبح شاة وقال لأهله « هل اهديتم منها لجارنا اليهودى ؟ ثلاث مرات
 ثم قال : سمعت النبي ﷺ يقول : مازال جبريل يوصيني بالجار حتى
 ظننت أنه سيورثه .

٤ - إن هذه الآية الكريمة ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
 وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾
 سورة النساء الآية ٣٦

احدى آيات سورة النساء التى افتتحت بالتنويه بصلة الرحم وصلة
 القرى التى نشأت بين الناس جميعا من ابوة وأخوة وامومة واحدة
 وذلك قوله تعالى :

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

عَلِيمٌ رَقِيبًا ﴿١﴾ سورة النساء / ١

فالذي يتساوى في الأمر بالاحسان بالجار وذى القربى والجار
الجنب مع هذه الآية هو ما يتفق مع ما تشير إليه وقد نوهت بالرحم
الواصله والأخوة الرابطة .

والذي يواهم اول السورة هو ان لا يكون ثمت تفرقة في الاحسان
بالجار قرب أو بعد دينا أو نسبا أو سكتا .

فالكل قد خلقهم الله من نفس واحدة خلق منها زوجها وبث
منهما رجالا كثيرا ونساء وامر بأن يتقوه سبحانه ويتقوا الرحم
الواصله بينهم من هذه الصلة التي يتساوون فيها جميعا فهم مريون
لرب واحد ، ومنسوبون لأب واحد .

ولعل هذا الاحسان الاسلامى بهذا الاطار الانسابى هو الذى يفتح
قلوب الناس لفهم الإسلام ، ويشرح صدورهم لاعتناق مبادئه .

وهذا أيضا يتسق مع ماأورده البقاعى فى تفسيره (٢٧٥/٥) من القول بأن الأمر فى هذه الآية الكريمة بالعبادة والاحسان معطوف على الأمر فى الآية الأولى بالتقوى وصلة الأرحام .

بل أن هذه تبين المراد بالتقوى فى تلك

فالخلق المقصود من الخلق الميثوثين على تلك الصفة التى حدثت عنها الآية الأولى هو العبادة الخالصة التى هى الاحسان فى معاملة الخلق ، أبان عنها هنا ثم أتبعها الاحسان فى معاملة الخلائق . ومن ذلك الاحسان بالجار ذى القرى ، والاحسان بالجار الجنب .

وقد أورد القرطبى فى تفسيره (١٨٣/٥ - ١٨٤) عن ابن عباس رضى الله عنهما « الجار ذى القرى » اى القريب « والجار الجنب » اى الغريب قال : وكذلك هو فى اللغة ومنه فلان أجنبى وكذلك الجنابة : البعد .

ثم أورد عن نوف الشامى قوله : « والجار ذى القرى » : المسلم « والجار الجنب » : اليهودى والتصرائى .

ثم قال القرطبى :

وعلى هذا فالوصاة بالجار مأمورها ، منتهوب إليها ، مسلما كان أو كافرا وهو الصحيح .

أنواع الاحسان إلى الجار :

ولقد كان هذا مدخلا إلى الحديث عن الاحسان بالجار ، كما وردت بذلك النصوص والآثار
ومن ذلك :

١ - الاحسان به بصفة عامة بما يتضمن إكرامه تحمل أذاه ، ومنع الأذى عنه ، وتعهد بيته عند غيابه ، ومشاركته في السراء والضراء ... الخ .

فقد ظل جبريل يوصي بالجار حتى ظن النبي ﷺ أنه سيورثه .

٢ - النص على أنواع بعينها من الاحسان به ومن ذلك :

أ - مواساته عند الحاجة ، وإتحافه بشيء مما من الله به عليك فلا تشيع أنت بينما جارك جائع ، ولن تمضى هذه المسألة دون مساءلة يوم القيامة وكما تحدث النبي ﷺ .

كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة فيقول : يارب هذا أغلق بابي دوني فمنع معروفه .

ب - التوسع مأمكن في إعداد الطعام بما لا يرهقه ، وبما يمكنه أن يوسع على جيرانه مما يصل إليهم قتاره ، حتى لا يضايقهم جواره .

ج - إذا احتاج الجار - إلى وضع خشبة على جداره ، دون ضرر بالجدار أو به لزمه تمكينه من ذلك .

الأمر بالمواصاة للمحتاج مطلقا والتحذير من الإهمال في ذلك :
وتأكيدا لحق الجوار جاء الأمر النبوى بوجوب اطعام الجائع
مطلقا ، جارا أو غيره ، كما جاء التشنيع على من لا يبالى بذلك أن
قد برئت منه ذمة الله ورسوله .

التسامى في التعامل مع الجار :

إذا كان إكرام الجار واجبا ، ومنع الأذى عنه لازما ، فتمت خلق
أسمى من الأمرين إذا تحقق معهما كان ذلك تساميا بالسلوك مع الجار
ينم عن عمق الإيمان ، وسمو النظرة ، ذلك هو إحتيال أذى الجار ،
والصبر على ما يمكن الصبر عليه دون شكواه أو مقاضاته .

واسمى من هذا :

واسمى من هذا الذى نبه إليه ابن رجب أن تقابل إساءة الجار بعد
إحتياها بالاحسان إليه ، فهذا نهج من أسلم وجهه لله وهو محسن ؛
عملا بقوله تعالى : (خذ العفو وأمر بالعرف وإعرض عن الجاهلين)
وقوله سبحانه :

﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ

سورة فصلت/ ٣٤

حَمِيمٌ ﴿٣٤﴾

الخصلة الثالثة إكرام الضيف

وإحسان ضيافته

هذه هي القيمة الايمانية الثالثة في الحديث ، وهي قيمة ذات أثر اجتماعى ودولى ينبىء عن الأفق الإنسانى للإسلام ، وكيف أحلر الايثار محل الأثرة ، ومبدأ الحق والواجب بدل التبادل المادى والمنفعة الشخصية ، وكيف جعل ركيزة ذلك الإيمان بالله واليوم الآخر ، وكيف أوجب بذلك حقا للضيف فى الاكرام والايواء والضيافة والاحسان له أن يقاضى به من قصر معه فيه

وهذا من سمو المنهج الاسلامى

وكم فى النهج الاسلامى من تسام بالسلوك يتضاءل امامه أى نهج بشرى ؟!

ذلك أن المنهج الإسلامى ربانى المصدر ، فهو فى قمة الحكمة إنسانى الهدف ، فهو دين الفطرة .

حق الضيف :

حين ينزل الضيف بساحة قوم وهو فى طريقه الى مقصده ، ولا قدرة له على أن يتحمل نفقة نفسه ، وليس بالقربة التى نزل بها نزل

مخصص للضيافة فإن على اهل هذه الساحة أن يضيفوه وهم جميعا مكلفون بهذا الواجب كما يكلفون بفرض الكفاية ، فان ضيفه بعضهم ارتفع الجناح عنهم جميعا ، وسقط الوجوب عن الباقيين ، وإلا أئتموا جميعا وكان للضيف أن يقاضهم وكان على القاضى ان يحكم له عليهم بمثل ما كان ينبغي ان يقرره به .

وهذا أمر يتفرد به الاسلام ، ويؤسس به للعلاقات الانسانية والدولية ، ويشعرنا أن ما حولنا الله اياه ان يكن قد جعل فيه حقا للسائل والمحروم ، فقد اوجب فيه حقا كذلك للضيف وابن السبيل وهو المسافر لغريته ووحشته ، وقلة مؤنته ، أو انعدام قدرته

ولقد كان الاسلام واقعا حين راعى حال المسافر ، وحال من أوجب عليه ضيافته

لقد أوجب الضيافة ، لكن دون إحراج للمضيف ، ودون ارهاق مالى ، أو مضايقة نفسية ؛ فكيف كان ذلك ؟
حدود الضيافة الواجبة :

ثلاثة أيام على الأكثر حسب حاجة الضيف .
ثم تزويد للضيف بما يجوز به مرحلة يوم وليلة .
ثم : لا يكلف الله نفسا الا وسعها ؟!

إطار ذلك :

أن لا يتكلف المضيف لضيفه مالا طاقة له به ، حتى لا يضيق به ذرعا .

وأن لا يزيد المضيف على ثلاثة أيام حتى لا يخرج المضيف فقد تضيق طاقته عن تحمل ما يزيد عن ذلك .

وهذا في الضيف الغريب ، أما الأقارب فالأمر بينهم يدخل في باب صلة الرحم ، ولا تحديد في ذلك ، وإنما يكون ذلك حسبا تقضى الضرورة والواجب والعرف .

ان يعلم الضيف الغريب أن زيادته على الثلاث غير جائزة ، وان القرى بعد الثلاث ، ليس كرما ، وليس ضيافة ، وإنما هو صدقة من المضيف ؛ ان شاء فعلها ، والا فلا إثم عليه .

ولقد بنى الاسلام الانسان المسلم على اساس العز والتسامي عما لا يليق .

وحرى بالضيف أن لا يفرض نفسه ، وان لا يضع ذاته موضع الحرج ، وان لا يقبل ما لا يليق به أن يقبله .
وكما ذكر ابن رجب فان للمضيف أن يطلب الى الضيف التحول عنه بعد الثلاث .

الضيافة بين الحق والواجب :

١ - الضيافة في ذلك الاطار - حق للضيف ، واذا لم يضيف فقد أصبح المضيف مدينا للضيف ، والضيف حيثئذ بالخيار ان شاء اقتضى حقه وان شاء ترك وتسامح في هذا الحق .

٢ - قد يكون الضيف غير مقتدر على رفع الدعوى لانتضاء الحق ان قصر المضيف ، فلا ينتهى الموقف بهذا ، ولا ينتفى حقه بذلك ، وانما على كل مسلم أن يعينه في رفع هذه الدعوى ، أو يواتيه بحقه بأية وسيلة .

٣ - على الدعاة ان يلفوا هذا الاطار للناس ، وان يعمقوا التوعية به للضيف والمضيف معا حتى يعرف كل ما عليه من واجب ، وما له من حق .

٤ - ان المطالبة بالحق ، لا يسوغ ان يواكبها حرج ، ولا ان يمنعها شعور بهذا الحرج ، فلا يعترف الاسلام بمثل هذا الحرج .

تقويم المضيف اذا ضيف واذا قصر :

تعرض ابن رجب لهذه النقطة ؛ دفعا الى الاستباق في مضمار الكرم ، ومنعا من التقصير في حق الضيافة وقد اشار بالدليل الى ما على :

١ - من لم يكرم ضيفه فليس متبعا لسنة محمد ولا لسنة ابراهيم عليهما السلام .

٢ - من لم يضيف فليس من الاسلام على شيء
 ٣ - المضيف الحقيقي هو من يضيف من يعرف ومن لا يعرف ؛
 لأنه يعطى بذلك حق الاسلام وحق الله في المال ويتعامل في ذلك
 مع الله لا مع الناس ، وهذا هو نهج الاسلام في كل فضيلة

ومن ذلك : « الق السلام على من عرفت ومن لم تعرف »
 ولهذا استظهر ابن رجب وجوب الضيافة لكل ضيف نزل بقوم
 وليس فقط لمن نعرف او لنوعية بعينها كالغزاة ، أو لاصحاب دين
 بعينه وقد نص احمد بن حنبل على أنها تجب للمسلم كما تجب للكافر ،
 ونقل عن كثير من أصحابنا أنها تجب للمسلم

مسألة لآله من التوبة بها :

وكما أنه لا حرج على المضيف اذا طالب المضيف المقتدر بحقه فلا
 حرج على المضيف اذا لم يقيم بواجب الضيافة بعد الثلاث ، اذ لا
 يحل للمضيف ان يقيم عند المضيف فوق الثلاث حتى لا يخرج .

على من تجب الضيافة ؟

وماذا لو لم يجد المضيف مضيفاً به في أيام الضيافة الواجبة ؟
 والسؤال الذي طرحه ابن رجب في هذا المقام هو أنه : هل تجب

الضيافة على من لا يجد شيئاً ؟ أم لا تجب الا على من وجد ما يضيف
به ؟

وعلى اساس المبدأ الاسلامى وانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ،
فقد استظهر ابن رجب ان الضيافة الواجبة لا تجب الا على القادر
عليها فاما على العاجز عنها فلا

ولا ينبغي ان يتوسل المرء الى ذلك بالتكلف للضيف ما ليس عند
المضيف ، ولا بالاستدانة ، فقد نهى النبي ﷺ عن ذلك كله

لكن بقى مجال التسامى بالسلوك الانسانى فى كرم الضيف ، وفى
حدود الممكن الذى لا يصل الى حد الإضرار بقدر ما يرقى بالمسلم
الى مستوى الاثار فمن لم يكن لديه الا قوته وقوت عياله فأثر ضيفه
به كما فعل الانصارى الذى أثر على نفسه وبنيه ضيف رسول الله
ونبيه فذلك مقام فضل واحسان لا يرقى إليه إلا من صدق الله ما
عاهد عليه واسلم وجهه إليه وتعامل معه وحده

تماما كذلك الذى لم يكتف مع جاره بالاكرام له ، ولا بمنع أذاه
عنه ، ولا بصبره على بوائقه وانما ارتقى الى ذلك المرتقى الذى لا
يعرج اليه الا الذين صبروا والا ذو حظ عظيم . فاحسن إلى من اساء

اليه من جبرانه ووصل من قاطعوه منهم ، وحلم على من جهل عليه منهم .

وإنما تماما كذلك الذى جعل حديثه كله لله على وصمته كله
لله فلم يكثف بمقام الكلام بالخير والسكوت عما سواه ، وإنما جعل
نطقه وصمته حيث يرضى الله ، لا حيث تهوى نفسه ، ولا حيث
يأمر هواه ؟!!

أفلمت وبعد معنى ايها القارئ العزيز فى أن هذا الحديث كان
منقذا للسلوك الانسانى المتراحم فى المجال الانسانى المتراحب ، بقدر
ما كان تعميقا لعلة المسلم بالله وتحسينا لعلاقته بالناس فى هذه
الحياة ؟

يبد أن هذا وذاك كان تحليلا - إلى حد ما - لخط ابن رجب
فى هذا الحديث ، ثم كان تفسيراً بأثارة من علم لما جاء به من حديث
ثم كان تمهيدا يشوقنى ويشوقك الى ان نعيش مع ابن رجب فى رحلته
العلمية والوجدانية مع هذا الحديث الخامس عشر أو مع موضوع
الحديث الخامس عشر : النطق بالخير ، وإكرام الجار والضيف فمع
ابن رجب

رأينا أن نحلى جيد الكتابة فيها برءوس موضوعات تحقق للقارئ الوقوف على ما استهدفه ابن رجب من هذه الأحاديث الجامعة وفيها يلي رءوس الموضوعات التي تناولها ابن رجب في الحديث الخامس عشر.

- نحن نستطيع القول .
- فضول الكلام .
- كف اللسان إلا من خير .
- ماذا أضاف ابن رجب .
- الحصلة الإيمانية الثانية لإكرام الجار والنأى عن أذاه .
- تقوم أذى الجار .
- إكرام الجار .
- القرآن وإكرام الجار .
- ثم قال القرطبي .
- أنواع الإحسان إلى الجار .
- ومن ذلك .
- التسامى في التعامل مع الجار .
- وأسمى من هذا .
- وقوله سبحانه .
- الحصلة الثالثة إكرام الضيف وإحسان ضيافته .
- حق الضيف .
- إطار ذلك .
- الضيافة بين الحق والواجب .
- مسألة لا بد من التنويه بها .
- وعلى من يجب الضيافة .
- تخرج الحديث .

- الإيمان وخصاله .
- قول الخير من الإيمان .
- استقامة اللسان من الإيمان .
- فضيلة الصمت عما عدا الخير .
- الكلام إما خير وإما غير خير .
- فهو إما لك وإما عليك .
- مسئولية الكلمة .
- خير المجالس وخير الكلام .
- الساعات الضائعة .
- فضول الكلام يورد المهالك .
- الانضباط في الكلام .
- مقصود الحديث .
- الصمت عن الشر فضيلة محمودة .
- حق الجار وحرمة .
- التشديد في المعصية مع الجار .
- التشديد في أمر إيدائه وتقي الإيمان عمن يؤذى جاره .
- ومنعه من دخول الجنة .
- الجار جنتك ونارك .
- أسلوب عمل في التعريف بحق الجار .
- لا قليل من أذى الجار .
- القرآن وإكرام الجار .
- العباد الذين أمرنا بالإحسان إليهم .
- تأويل الآية .
- حقوق الجوار وما جاء في ذلك .
- أي الجيران أولى بالإحسان .

- حدود الجوار .
- كيف يصنع إذا قل ماله وكثر جيرانه ؟
- من هو الصاحب بالجنب .
- خير الأصحاب وخير الجيران .
- بقية من أمرنا بالإحسان إليهم .
- تعظيم حق الجار .
- إكرام الجار وكيف يكون ؟
- مواساة الجار واجبة .
- تحمل أذى الجار مطلوب .
- إكرام الضيف من الإيمان .
- مدة الضيافة المشروعة .
- النهى عن الإقامة المخرجة .

الحديث الخامس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
 مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكُلْ خَيْرًا أَوْ
 لِيَصُمْتُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكْرِمْ
 جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ .
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

[تخریج الحديث]

هذا الحديث خرّجه من طرق عن أبي هريرة^(١) وفي بعض
 ألفاظها : فلا يؤذى جاره » وفي بعض ألفاظها : « فليحسن قري
 ضيفه » وفي بعضها : « فليصل رحمه » بدل ذكر الجار .
 وخرجاه أيضا بمعناه من حديث أبي شريح الخزاعي^(٢) عن النبي
 ﷺ .

(١) البخارى فى كتاب الأدب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره
 ٣٧٣/١٠ وفى باب إكرام الضيف ٤٤٢/١٠ وفى كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان
 ٢٦٥/١١ .

ومسلم فى كتاب الإيمان : باب الحث على إكرام الجار والضيف ٦٨/١ - ٦٩ .
 (٢) البخارى فى كتاب الأدب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره . =

وقد رُوى هذا الحديث عن النبي ﷺ من حديث عائشة ، وابن مسعود ، وعبد الله بن عمرو ، وأبي أيوب الانصارى ، وابن عباس ، وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم .

[الإيمان وخصاله]

فقوله ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر » فليفعل كذا وكذا يدل على أن هذه الخصال من خصال الإيمان ، وقد سبق أن الأعمال تدخل في الإيمان .

وقد فسر النبي ﷺ الإيمان بالصبر والسماحة ، قال الحسن : المراد بالصبر : عن المعاصي ، والسماحة : بالطاعة .

وأعمال الإيمان تارة تتعلق بحقوق الله كأداء الواجبات ، وترك المحرمات . ومن ذلك قول الخير ، والصمت عن غيره . وتارة تتعلق بحقوق عباده كإكرام الضيف ، وإكرام الجار ، والكف عن أذاه فهذه ثلاثة أشياء يؤمر بها المؤمن .

== ٣٧٣/١٠ وفي باب إكرام الضيف ٤٤١/١٠ وفي كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان . ٢٦٥/١١

ومسلم في كتاب الإيمان : باب الحث على إكرام الجار والضيف ٦٩/١ ، وفي كتاب القطة : باب الضيافة ومحرماتها ١٣٥٢/٣ - ١٣٥٣ .

[قول الخير من الإيمان]

أحدها : قول الخير ، والصمت عما سواه ، وقد روى الطبراني
من حديث أسود بن أسرم المخارني قال :
قلت : يا رسول الله أوصني .

قال : هل تملك لسانك ؟ قلت : ما أملك إذا لم أملك لسانى ؟
قال : فهل تملك يدك ؟ قلت : فما أملك إذا لم أملك يدي ؟
قال : فلا تقل بلسانك إلا معروفا ، ولا تبسط يدك إلا إلى
خير^(٣) .

[استقامة اللسان من الإيمان]

وقد ورد أن استقامة اللسان من خصال الإيمان ، كما في المسند
عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
« لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى
يستقيم لسانه »^(٤) .

وخرج الطبراني من حديث أنس عن النبي ﷺ قال :

« لا يبلغ عبده حقيقة الإيمان حتى يثبزن من لسانه » .

(٣) أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب ٦/٤ عن ابن أبي الدنيا والطبراني والبيهقي
وذكر أن إسناده حسن .

(٤) أخرجه المنذرى في الترغيب والترهيب ٥/٤ عن أحمد وابن أبي الدنيا .

[فضيلة الصمت عما عدا الخير]

وخرج الطبراني من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال :
« إنك لن تزال سالماً ما سكنت ، فإذا تكلمت كتب لك أو
عليك » .

وفي مسند الامام أحمد ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن
النبي ﷺ قال :
مَنْ صَمَتَ نَجَا^(٥) .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :
« إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يترزل بها في النار أبعد
ما بين المشرق والمغرب^(٦) » .

وخرج الإمام أحمد والترمذي^(٧) من حديث أبي هريرة عن النبي
ﷺ قال :

إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأساً يهوى بها سبعين
حرفاً في النار .

(٥) أخرجه أحمد في المسند ١٨٤/١٠ (معارف) بإسناد صحيح كما ذكر شارحه .
(٦) البخاري في كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان ٢٦٦/١١ . ومسلم في كتاب الزهد
والرقائق : باب التكلم بالكلمة يهوى بها في النار ٢٢٩/٤ .
(٧) مسند أحمد ٢٠٤/١٢ (المعارف) .
والترمذي في كتاب الزهد ، باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس ٥٥٧/٤ ،
وقال . هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

وفي صحيح البخارى عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال :

« إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً يرفع الله بها درجات وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوى بها فى جهنم »^(٨) .

وخرج الامام أحمد من حديث سليمان^(٩) بن سحيم عن أمه قالت سمعت النبى ﷺ يقول :

« إن الرجل ليدنؤ من الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيتكلم بالكلمة فيتباعه منها أبعد من صنعاء » .

وخرج الإمام أحمد والترمذى والنسائى من حديث بلال بن الحارث قال : سمعت النبى ﷺ يقول :

« إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله بها رضوانه إلى يوم يلقاه ، وإن أحدكم ليتكلم

(٨) صحيح البخارى : كتاب الرقاق : باب حفظ اللسان ٢٦٦/١١ - ٢٦٧ .

(٩) فى المطبوعة تبعاً للهندية : « سلمان » وهو تحريف ، وأمّه هى أمانة بنت أنى الحكيم الغفارية ويقال : أمة بنت أنى الحكيم . راجع ترجمتها ورواية ابنها سليمان للحديث المذكور عنها فى أسد الغابة ٤٠١/٥ ، والاستيعاب ١٧٩٠/٤ والاصابة ٢٥/٨ - ٢٦ .

وقد أورد المنذرى فى الترغيب والترهيب ١٠/٤ الحديث عن ابن أنى الدنيا ، والأصبهاني .

بِالْكَلِمَةِ مِنْ سُخْطِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغْتَ فَيَكُتِبُ اللَّهُ بِهَا سُخْطَهُ
إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ» (١٠)

وقد ذكرنا فيما سبق حديث أم حبيبة عن النبي ﷺ قال :
كَلَامُ ابْنِ آدَمَ عَلَيْهِ لَالَهُ إِلَّا الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَذَكَرَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ (١١) .

[الكلام اما خير واما غير خير]

وقوله ﷺ

« فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ » . أمرٌ بقول الخير ، وبالصمت عما
عده ، وهذا يدل على أنه ليس هناك كلام ينساوى قوله ، والصمت
عنه ، بل إما أن يكون خيراً ، فيكون مأموراً بقوله ، وإما أن يكون
غير خير فيكون مأموراً بالصمت عنه . وحديث معاذ وأم حبيبة
يدلان على هذا .

(١٠) مسند أحمد ٤٦٩/٣ (الخلي) وفيه ذكر أحمد عن عقلمة بن وقاص الليثي :
روى الحديث عن بلال قوله : كم من كلام قد فتعن به حديث بلال بن الحارث .
والترمذي في كتاب الزهد : باب قلة الكلام ٥٥٩/٤ وقال هذا حديث حسن صحيح .
وهو في الترغيب والترهيب ٩/٤ عن مالك وابن حبان والحاكم والنسائي كذلك .
(١١) رواه ابن ماجه في السنن : كتاب الفتن : باب كف اللسان ١٣١٥/٢
والترمذي .

[فهو إما لك وإما عليك]

• وخرج ابن أبي الدنيا من حديث معاذ بن جبل ولفظه : أن النبي ﷺ قال له :

« يا معاذ نكلك أمك ، وهل تقول شيئاً إلا وهو لك أو عليك » (١٢) ؟

[مسئولى الكلمة]

وقد قال الله تعالى : ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۖ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ (١٨) (١٣)

وقد أجمع السلف الصالح على أن الذى عن يمينه يكتب الحسنات ، والذى عن شماله يكتب السيئات . وقد روى ذلك مرفوعاً من حديث أبى أمامة بامتناد ضعيف .

وفى الصحيح عن النبي ﷺ

« إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ وَالْمَلَكَ عَنْ يَمِينِهِ » (١٤) .

(١٢) راجع أيضاً فى حديث معاذ الترغيب والترهيب ٥/٤ - ٦ .

(١٣) سورة ق : ١٧ ، ١٨ .

(١٤) انظر صحيح مسلم ٣٩٠/١

وروى من حديث حذيفة مرفوعا :

« إِنْ عَنِ يَمِينِهِ كَاتِبَ الْحَسَنَاتِ » .

واختلفوا : هل يكتب كل ما يتكلم به أم لا يكتب إلا ما فيه ثواب أو عقاب على قولين مشهورين .

وقال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : يكتب كل ما تكلم به من خير أو شر ، حتى إنه ليكتب قوله : أكلت ، وشربت ، ذهبت ، وجئت ، حتى إذا كان يوم الخميس عرض قوله وعلمه ؛ فأقر ما كان فيه من خير أو شر ، وألقى سائرَه . فذلك قوله تعالى :

﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّطُ ۖ وَعِنْدَهُ رَأْسُ الْكِتَابِ ﴾ (١٥)

وعن يحيى بن أبي كثير قال : ركب رجل الحمار فعثر به فقال : تعس الحمار ، فقال صاحب اليمين : ما هي حسنة فأكتبها ، وقال صاحب الشمال : ما هي سيئة (١٦) ، فأكتبها ، فأوحى الله إلى صاحب الشمال ماترك صاحب اليمين من شيء فأكتبه ، فأثبت في السيات : تعس الحمار .

وظاهر هذا أن ما ليس بحسنة فهو سيئة وإن كان لا يعاقب عليها ؛ فإن بعض السيئات قد لا يعاقب عليها . وقد تقع مكفرة باجتناب

(١٥) سورة الرعد : ٣٩ .

(١٦) في م ، هـ : ما هي من السيئات .

الكبائر، ولكن زمانها قد خسره صاحبها حيث ذهبت باطلا فيحصل له بذلك حسرة في القيامة ، وأسف عليه وهو نوع عقوبة .

[خير المجالس وخير الكلام]

وخرج الامام أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« مَا مِنْ قَوْمٍ يَقُومُونَ مِنْ مَجْلِسٍ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا قَامُوا عَنْ حَقِيقَةِ حِمَارٍ وَكَانَ لَهُمْ حَسْرَةٌ » .

وخرجه الترمذى ولقطه .

« مَا جَلَسَ قَوْمٌ مَجْلِسًا لَمْ يَذْكُرُوا اللَّهَ فِيهِ وَلَمْ يُصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ ﷺ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ تَرَةٌ ^(١٧) فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُمْ » .

وفي رواية لأبي داود والنسائي .

مَنْ قَعَدَ مَقْعِدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَرَةٌ ، وَمَنْ اضْطَجَعَ مُضْطَجِعًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَرَةٌ .

زاد النسائي : وَمَنْ قَامَ مَقَامًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ مِنَ اللَّهِ تَرَةٌ ^(١٨) .

(١٧) قال في النهاية ١٤٩/٥ : ترة : أى نقصا ، وقيل أراد بالترّة ههنا : التبعة .

وقال الترمذى ٤٦١/٥ : قال بعض أهل المعرفة بالعربية : الترة : التأثر .

(١٨) راجع الحديث في سنن أبي داود : كتاب الأدب : باب كراهية أن يقوم الرجل

من مجلسه ولا يذكر الله ٥٦٤/٢ .

وخرج أيضا من حديث أبي سعيد^(١٩) عن النبي ﷺ .
 « ما من قوم يجلسون مجلسا لا يذكرُونَ الله فيه إلا كانت عليهم
 حسرة يوم القيامة وإن دخلوا الجنة » .

وقال مجاهد : « ما جلس قوم مجلسا فتفرقوا قبل أن يذكروا الله
 إلا تفرقوا عن أمتن من ريح الجيفة ، وكان مجلسهم يشهد عليهم
 بغفلتهم ، وما جلس قوم مجلسا فذكروا الله قبل أن يتفرقوا إلا تفرقوا
 عن أطيب من ريح المسك ، وكان مجلسهم يشهد لهم بذكركم » .

[الساعات الضائعة]

وقال بعض السلف : « يمرض على ابن آدم يوم القيامة ساعات
 عمره ، فكل ساعة لم يذكر الله فيها تنقطع نفسه عليها حسرات »
 وخرّجه الطبراني من حديث عائشة رضی الله عنها مرفوعا :

= وفي سنن الترمذی : كتاب الدعاء : باب في القوم يجلسون ولا يذكرون الله ٤٦١/٥
 وقد عقب عليه بقوله :

هذا حديث حسن صحيح ، وقد روى من غير وجه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ .
 وقد أورده المنذرى في الترغيب والترهيب ٢٣٥/٢ من طرق عن أحمد والنسائي وابن
 حبان والحاكم أيضا وذكر أن رجال أحمد رجال الصحيح .
 وفي ١ : « مضجعا .. كانت » .

(١٩) أشار الترمذی في الموضع السابق إلى رواية أبي سعيد للحديث بمثله . ولعل الحديث .
 في سنن النسائي الكبير أيضا .

« مامن^(٢٠) ساعة تمر بابن آدم لم يذكر الله فيها بخير إلا خسر
عندها يوم القيامة » .

[فضول الكلام يورد المهالك]

فمن هنا يعلم أن ما ليس بخير من الكلام فالسكوت عنه أفضل
من التكلم به اللهم إلا ما تدعو إليه الحاجة مما لا بد منه .

وقد روى عن ابن مسعود قال : « إياكم فضول الكلام ، حسب
إمرئ ما بلغ حاجته » .

وعن النخعي قال : يهلك الناس في فضول المال والكلام .

وأيضاً فإن الإكثار من الكلام الذي لا حاجة إليه يوجب قساوة
القلب كما في الترمذي من حديث ابن عمر مرفوعاً :

لَا تَكْثُرُوا الْكَلَامَ يَغْيُرَ ذِكْرُ اللَّهِ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ يَغْيُرُ ذِكْرُ اللَّهِ
قَسْوَةً لِلْقَلْبِ وَإِنْ أَبْعَدَ النَّاسَ عَنِ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي^(٢١) .

وقال عمر رضي الله عنه : من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثرت
سقطته كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به .

(٢٠) سقطت من المطبوعة .

(٢١) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد ٦٠٧/٤ وقال : حديث حسن غريب .

وخرجه العقيلي من حديث ابن عمر مرفوعا باسناد ضعيف .
وقال محمد بن عجلان : إنما الكلام أربعة : أن تذكر الله ، وتقرأ
القرآن وتساءل عن علم ، فتخير به ، أو تكلم فيما يعنيك من أمر
دنياك .

[الانضباط في الكلام]

وقال رجل لسلمان : أوصني . قال : لا تكلم ! قال : ما يستطيع
من عاش في الناس أن لا يتكلم قال : فإن تكلمت فتكلم بحق أو
اسكت .

وكان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يأخذ بلسانه ويقول : هذا
أوردني الموارد .

[وقال ابن مسعود : والله الذي لا اله إلا هو ماعلى الأرض أحق
بطول سجن من اللسان .] (*) .

وقال وهب بن منبه : أجمعت الحكماء على أن رأس الحكمة
الصمت .

وقال شبيب بن عجلان : يا ابن آدم إنك ماسكت فأنت سالم ،
فإذا تكلمت فخذ حذرک ، إما لك وإما عليك .
وهذا باب يطول استقصاؤه .

(*) سقط من ب .

[مقصود الحديث]

والمقصود أن النبي ﷺ أمر بالكلام بالخير والسكوت عما ليس بخير .

وخرج الامام أحمد ، وابن حبان ، من حديث البراء بن عازب ، أن رجلا قال : يا رسول الله علمني عملا يُدخلني الجنة فذكر الحديث وفيه قال :

« فَأَطْعَمَ الْجَائِعَ وَاسْقَ الظَّمآنَ ، وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَانْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تَطِقْ ذَلِكَ فَكُفَّ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ » (٢٢) .

فليس الكلام مأمورا به على الإطلاق ، ولا السكوت كذلك ، بل لابد من الكلام بالخير ، والسكوت عن الشر .

[الصمت عن الشر فضيلة محمودة]

وكان السلف كثيرا يمدحون الصمت عن الشر ، وعما لايعنى لشدة على النفس ، ولذلك يقع الناس فيه كثيرا ، فكانوا يعالجون أنفسهم ، ويجاهدونها على السكوت عما لايعنيهم .

قال الفضيل بن عياض : ماحجٌ ولارباطٌ ولاجهادٌ أشدَّ من حبس اللسان ! ولو أصبحت يهلك لسانك أصبحت في هم (٢٣) شديد .

(٢٢) مستند أحمد ٢٩٩/٤٠ (الخلي) .

(٢٣) في س ، ب : « غم » .

وقال : سَجَنَ اللسان سِجْنِ المؤمن ، ولو أصبحت يهملك لسانك أصبحت في غم شديد . .

وسئل ابن المبارك عن قول لقمان لابنه : إن كان الكلام من فضة فإن الصمت من ذهب ، فقال : معناه لو كان الكلام بطاعة الله من فضة ، فإن الصمت عن معصية الله من ذهب .
وهذا يرجع إلى أن الكف عن المعاصي أفضل من عمل الطاعات وقد سبق القول في هذا مستوفى .

وتذكروا عند الأحنف بن قيس أيما أفضل : الصمت أو النطق ؟
فقال قوم : الصمت أفضل ، فقال الأحنف : النطق أفضل ؛ لأن فضل الصمت لا يعدو صاحبه ، والمنطق الحسن ينتفع^(٢٤) به من سمعه .
وقال رجل من العلماء عند عمر بن عبد العزيز رحمه الله :
الصامت على علم كالتكلم على علم ، فقال عمر : إني لأرجو أن يكون المتكلم على علم أفضلهما يوم القيامة حالا ؛ وذلك أن منفعة للناس ، وهذا صمته لنفسه ! فقال له : يا أمير المؤمنين وكيف بفتنة المنطق ؟

فبكى عمر عند ذلك بكاءً شديداً .

ولقد خطب عمر بن عبد العزيز يوماً فرق الناس وبكوا ، فقطع

(٢٤) بعد هذا في المطبوعة : به ه وهى زيادة لامعى لما .

خطبته فقيل له : لو أتممت كلامك رجونا أن ينفع الله به ؟ فقال
عمر : إن القول فتنة ، والفعل أولى بالمؤمن من القول .

وكنت من مدة طويلة قد رأيت في المنام أمير المؤمنين عمر بن
عبد العزيز رضى الله عنه وسمعت يتكلم في هذه المسألة وأظن أني
فاوضته فيها وفهمت من كلامه أن التكلم بالخير أفضل من
السكوت . وأظن^(٢٥) أنه وقع في أثناء الكلام ذكر سليمان بن عبد
الملك وأن عمر قال ذلك له وقد^(٢٦) روى عن سليمان بن عبد
الملك أنه قال : الصمت منام العقل ، والنطق^(*) يقظته ، ولا يتم حال
إلا بحال . يعنى لا بد من الصمت والكلام .

وما أحسن ما قال عبيد الله بن أبى جعفر : فقيه أهل مصر في
وقته ، وكان أحد الحكماء : إذا كان المرء يتحدث في مجلس فأعجبه
الحديث فليسكت ، وإن كان ساكناً فأعجبه السكوت فليحدث .

وهذا حسن ؛ فإن من كان كذلك كان سكوته وحديثه بمخالفة
هواه وإعجابه بنفسه ، ومن كان كذلك كان جديراً بتوفيق الله إياه ،
وتسديده في نطقه وسكوته ؛ لأن كلامه وسكوته يكون لله عز
وجل .

(٢٥) في المطبوعة : « وأظنه » .

(٢٦) في المطبوعة : « وهنا » وهو تحريف .

(*) ب : « والنطق »

وفى مراسيل الحسن رحمه الله عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل قال: «علامة الطهر أن يكون قلب العبد عندي متعلقاً»** فإذا كان كذلك لم ينسنى على حال ، وإذا^(٢٧) كان كذلك منت عليه بالاشتغال بى كيلا ينسأى ، فإذا نسنى حركت قلبه ، فإن تكلم تكلم لى ، وإن سكت سكت لى ، فذلك الذى تأتبه المعونة من عندي .

خرجه إبراهيم بن الجنيد .

وبكل حال فالترام الصمت مطلقا ، واعتقاده قرية : إما مطلقا أو في بعض العبادات كالحج والاعتكاف والصيام - منهى عنه . وروى من حديث أبى هريرة أن النبي ﷺ نهى عن صيام الصمت .

وخرج الإسماعيل من حديث على رضى الله عنه : « نهانا رسول الله ﷺ عن الصمت فى العُكُوف »^(٢٨) .

(*) ب : « متعلقا »

(٢٧) فى المطبوعة : « وإن » .

(٢٨) بعد هذا فى المطبوعة والمندية : « وخرج الإسماعيل من حديث على أيضا قال : نهانا رسول الله ﷺ عن الصمت فى الصلاة » .

وفي سنن أبي داود من حديث عليّ عن النبي ﷺ قال :
« لاصْصَمَاتْ يومٍ الى الليل » (٢٩) .

وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لامرأة حجّت مصمّنة : « إن
هذا لا يحل ؛ هذا من عمل الجاهلية » .

وروى عن علي بن الحسين زين العابدين أنه قال : « صوم الصمت
حرام » .

[حق الجار وحرّمته]

الثاني مما أمر به النبي ﷺ في هذا الحديث المؤمنين : « إكرام
الجار » ، وفي بعض الروايات : « النهى عن أذى الجار » .

فأما أذى الجار فمحرم . فإن الأذى بغير حق محرم لكل أحد ،
ولكن في حق الجار هو أشدّ تحريماً . وفي الصحيحين ، عن ابن
مسعود ، عن النبي ﷺ : أنه سئل أى الذنب أعظم ؟ قال :

« أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، قيل : ثم أى ؟ قال : أن تقتل
ولذلك مخافة أن يطعم مملوك . قيل : ثم أى ؟ قال أن تزاى حليّة
جارك » (٣٠) .

(٢٩) سنن أبي داود ، كتاب الوصايا ، باب متى يتقطع اليم ١٥٦/٣ وقبله و لا يتم
بعد احتلام » .

(٣٠) أخرجه البخارى في كتاب التفسير : سورة البقرة باب وعلم آدم الأسماء كلها =

[التشديد في المعصية مع الجار]

وفي مسند الإمام أحمد عن المقدم بن الأسود قال : قال رسول الله ﷺ :

ما تقولون في الزنا ؟ قالوا : حرام حرمه الله ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : لأن يزني الرجل بعشرين نسوة أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره . قال : فما تقولون في السرقة ؟ قالوا : حرمها الله ورسوله فهي حرام قال : لأن يسرق الرجل من عشرة أبيات أيسر عليه من أن يسرق من بيت جاره ^(٣١) .

[التشديد في أمر ايذائه ونفى الايمان عمن يؤذى جاره]

وفي صحيح البخاري ^(٣٢) عن أبي شريح عن النبي ﷺ قال :

= ١٢٤/٨ وسورة الفرقان : باب قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ٣٧٨/٨ ، وفي كتاب الأدب : باب قتل الولد خشية أن يأكل معه ٣٦٣/١٠ ، وفي كتاب المحاربين : باب إثم الزناة ١٠٢/١٢ ، وفي كتاب الديات : باب قول الله « ومن يقتل مؤمنا متعمدا » ١٦٥/١٢ ، وفي كتاب التوحيد : باب قول الله (فلا تجعلوا لله أندادا) ١٣/١٣ ، وفي باب قول الله (وظللتنا عليكم الغمام) ٤٢٣/١٣ .
ومسلم في كتاب الإيمان : باب كون الشرك أقيح الذنوب ويان أعظمها بعده ٩٠/١ ، ٩١ .

(٣١) أورده المنذرى في الترغيب والترهيب ٢٣٣/٣ عن أحمد والطبراني في الكبير والأوسط وقال : روة أحمد ثقات .
(٣٢) في كتاب الأدب : باب إثم من لا يأمن جاره بولقه ٣٧٠/١٠

« وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ ، وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهُ لَا يُؤْمِنُ . قِيلَ : مَنْ يَارَسُولَ
اللَّهِ؟ قَالَ : مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ . »

وخرجه الامام أحمد وغيره من حديث أبى هريرة .

[ومنعه من دخول الجنة]

وفى صحيح مسلم^(٣٣) عن أبى هريرة ، رضى الله عنه ، عن
النبي ﷺ قال :

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ .

[الجار جنتك ونارك]

وخرج الامام أحمد والحاكم من حديث أبى هريرة أيضا قال
قيل : يارسول الله ، إن فلانة تصلى بالليل ، وتصوم النهار ، وفى
لسانها شيء تؤذى جيرانها ، سليطة ؟ قال : لاخير فيها ، هى فى
النار . وقيل له : إن فلانة تصلى المكتوبة ، وتصوم رمضان ،
وتتصدق بالأنوار ، وليس لها شيء غيره ، ولا تؤذى أحدا . قال :
هى فى الجنة^(٣٤) .

ولفظ الامام أحمد : ولا تؤذى بلسانها جيرانها .

(٣٣) فى كتاب الإيمان : باب بيان تحريم إيذاء الجار ١ - ٦٨ .

(٣٤) أخرجه الحاكم فى المستدرک : كتاب البر والصلة ١٦٦/٤ من طريقين عن أبى
هريرة صححه وأقره الذهبى .

[أسلوب عملي في التعريف بحق الجار]

وخرج الحاكم من حديث أبي جُحَيْفَةَ قال :

« جاء رجل إلى النبي ﷺ يشكو جاره فقال له : اطرح متاعك في الطريق . قال : فجعل الناس يمرون به فيلعنونه فجاء إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله مالقيت من الناس ؟ قال : ومالقيت منهم ؟ قال : يلعنوني ؟ قال : فقد لعنك الله قبل الناس . قال : يا رسول الله فإني لأعود » (٣٥) .

وخرجه أبو داود بمعناه من حديث أبي هريرة ، ولم يذكر فيه : « فقد لعنك الله قبل الناس » (٣٦)

[لا قليل من أذى الجار]

وخرج الخرائطي من حديث أم سلمة قالت : دخلت شاة لجار لنا فأخذت قرصة لنا ، فقممت إليها فأخذتها من بين لحبيها ، فقال رسول الله ﷺ : « إنه لا قليل من أذى الجار » (٣٧)

= والأثوار جمع ثور ، وهي قطعة من الأقط ، وهو (يفتح الهمزة وكسر القاف) لبن جامد مستحجر : نوع معروف من الجبن. راجع النهاية ٢٢٨/١ .

والحديث أوردته المنذرى في الترغيب والترهيب ٢٣٥/٣ عن أحمد والبخاري وابن حبان أيضا .

(٣٥) أخرجه الحاكم في المستدرک : كتاب البر والصلة ١٦٥/٤ - ١٦٦ من طريقين : الأول عن أبي هريرة ، والثاني عن أبي جحيفة وصححه على شرط مسلم وأقره الذهبي . (٣٦) سنن أبي داود : كتاب الأدب : باب في حق الجوار ٦٣١/٢ .

(٣٧) أوردته الميثمي في مجمع الزوائد ١٠/٨ عن الطبراني ، وقال : رجاله ثقات .

[القرآن وإكرام الجار]

فأما إكرام الجار والإحسان إليه فمأمور به وقد قال الله تعالى :

﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَنًا وَبِذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ (٣٨)

فجمع الله تعالى في هذه الآية بين ذكر حقه على العبد ، وحقوق العباد على العبد أيضا .

[العباد الذين أمرنا بالإحسان إليهم]

وجعل العباد الذين أمر بالإحسان إليهم خمسة أنواع :

أحدها : مَنْ بينه وبين الإنسان قرابة . وخص منهم الوالدين بالذكر لامتيازهما عن سائر الأقارب بما لا يشتركونهما فيه ؛ فإنهما كانا السبب في وجود الولد ، ولهما حق التربية والتأديب وغير ذلك .
الثاني : من هو ضعيف محتاج إلى الإحسان . وهو نوعان : من هو محتاج لضعف بدنه ، وهو اليتيم . ومن هو محتاج لقلّة ماله ، وهو المسكين .

(٣٨) سورة النساء : ٣٦ .

والثالث : من له حق القرب والمخالطة . وجعلهم ثلاثة أنواع :
جار ذو قرى ، وجار جنب ، وصاحب الجنب .

[تأويل الآية]

وقد اختلف المفسرون في تأويل ذلك :

فمنهم من قال : الجار ذو القرى : الجار الذى له قرابة ، والجار
الجنب : الأجنبى .

ومنهم من أدخل المرأة في الجار ذى القرى .

ومنهم من أدخلها في الجار الجنب .

ومنهم من أدخل الرفيق في السفر في الجار الجنب .

وقد روى عن النبي ﷺ أنه كان يقول في دعائه : « أَعُوذُ بِكَ
مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْإِقَامَةِ ؛ فَإِنَّ جَارَ الْبَادِي يَتَحَوَّلُ » (٣٩)

ومنهم من قال : الجار ذو القرى : الجار المسلم والجار الجنب :
الكافر .

[حقوق الجوار وما جاء في ذلك]

وفي مسند البزار من حديث جابر مرفوعا :

(٣٩) أخرجه البخارى في الأدب المفرد : باب الجار السوء ص ٤٠ وعنده « فإن جار
الدين » والمنذرى في الترغيب والترهيب ٢/٢٣٥ عن ابن حبان في صحيحه .
وهو عند النسائى في السنن كتاب الاستعاذة : باب الاستعاذة من جار السوء ٣١٩/٢ .

« الجيران ثلاثة : جَار له حَقٌّ وَاحِدٌ وَهُوَ أدنى الجيران حَقًّا ، وجار له حقان ، وجار له ثلاثة حقوق ، وهو أفضل الجيران حَقًّا : فأما الذى له حق واحد : فجار مشرك لارحم له . له حق الجوار .

وأما الذى له حقان فجار : مسلم له حق الإسلام ، وحق الجوار .

وأما الذى له ثلاثة حقوق : فجار مسلم ذو رحم : له حق الإسلام ، وحق الجوار ، وحق الرحم » (٤٠) .

وقد روى هذا الحديث من وجوه أخر متصلة ومرسلة ولا تخلو كلها من مقال .

وقيل : الجار ذو القرى : هو القريب الجوار (٤١) الملاصق ، والجار الجنب : البعيد الجوار .

(٤٠) أخرده ابن كثير فى التفسير ٤/٤٩٥ عن البزار من طريق إسماعيل بن أبى فديك ، عن عبد الرحمن بن الفضل ، عن عطاء الخراسانى ، عن الحسن ، عن جابر بن عبد الله مرفوعا ، ثم قال : قال البزار : لا نعلم أحدا روى عن عبد الرحمن بن الفضل إلا ابن أبى فديك .

وأورده الهمشى فى مجمع الزوائد ٨/١٦٤ ثم عقب عليه بقوله : رواه البزار عن شيخه : عبد الله بن محمد الحارثى وهو وضاع .

(٤١) ليست فى م .

[أى الجيران أولى بالاحسان]

وفى صحيح البخارى عن عائشة قالت

قلت : يا رسول الله ، إن لى جارين ، فألى أيهما أهدى ؟ قال :
إلى أقربهما باباً^(٤٢) .

[حدود الجوار]

وقال طائفة من السلف حدُّ الجوار أربعون داراً . وقيل مستدارُ
أربعين داراً من كل جانب .

وفى مراسيل الزهرى : أن رجلاً أتى النبی ﷺ يشكو جاراً له
فأمر النبی ﷺ بعض أصحابه أن ينادى .

« ألا إن أربعين داراً جار » .

وقال الزهرى : أربعون هكذا ، وأربعون هكذا ، وأربعون
هكذا ، وأربعون هكذا ، يعنى من^(٤٣) بين يديه ، ومن خلفه ،
وعن يمينه ، وعن شماله .

[كيف يصنع اذا قل ماله وكثر جيرانه ؟]

وسئل الإمام أحمد عن يطبخ قُدراً وهو فى دار السبيل ، ومعه

(٤٢) فى كتاب الشفعة : باب أى الجوار أقرب ؟ ٣٦٢/٤ ، وفى كتاب الأدب : باب

حق الجوار فى قرب الأبواب ٣٧٤/١٠ .

(٤٣) فى م : ماء .

في الدار نحو ثلاثين أو أربعين نفسا ؟ يعني أنهم سُكَّان معه في الدار
قال : يبدأ بنفسه وبمن يعول ، فإن فَضَّلَ أعطى الأقرب إليه . وكيف
يمكنه أن يعطيهم كلهم . قيل له : لعل الذي هو جاره يتهاون بذلك
القَدْر ، ليس له عنده موقع . فرأى أنه لا يبعث إليه .

[من هو الصاحب بالجانب]

وأما الصاحب بالجانب ففسره طائفة بالزوجة ، وفسره طائفة منهم
ابن عباس بالرفيق في السفر ، ولم يريدوا إخراج الصاحب الملازم
في الحضر ، وإنما أرادوا أن صحبة السفر تكفي ، فالصحبة الدائمة
: في الحضر أولى .

ولهذا قال سعيد بن جُبَيْر : هو الرفيق الصالح .

وقال زيد بن أسلم : هو جلسك في الحضر ، ورفيقك في
السفر .

وقال ابن زيد : هو الرجل يعتريك ويلمُّ بك لتنفعه^(٤٤)

[خير الأصحاب وخير الجيران]

وفي المسند والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي
ﷺ قال :

(٤٤) ق م : « لتسطفه » وهو تصحيف .

« خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره » (٤٥) .

[بقية من امرنا بالاحسان إليهم]

الرابع : من هو وارد على الانسان غير مقيم عنده ، وهو ابن السبيل يعنى المسافر إذا ورد إلى بلد آخر .

وفسره بعضهم بالضيف ، يعنى به ابن السبيل إذا نزل ضيفا على أحد .

والخامس : ملك اليمين . وقد وصى النبي ﷺ بهم كثيرا وأمر بالاحسان إليهم .

وروى آخر ماوصى به عند موته « الصلاة وماملكت أيمانكم » (٤٦) .

(٤٥) أخرجه الترمذى فى كتاب البر والصلة : باب ما جاء فى حق الجوار ٣٣٣/٤ عقب عليه بقوله : هذا حديث حسن غريب .

وأجد فى المسند ١٠٠/١٠ - ١٠١ (المعارف) بإسناد صحيح كما ذكر محققه .

(٤٦) من حديث أم سلمة فى سنن ابن ماجه ٥١٩/١ ومن حديث أنس وعلى فيها ٩٠٠/٢ : ٩٠١ وفى سنن أبى داود عن على ٤٦١/٤ « كان آخر كلام رسول الله ، الصلاة ، الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم »

وأدخل بعض السلف في هذه الآية ما يملكه الانسان من
الحيوانات والبهائم .

[تعظيم حق الجار]

ولنرجع إلى شرح حديث أبي هريرة في إكرام الجار .
وفي الصحيحين^(٤٧) عن عائشة وابن عمر رضی الله عنهما عن
النبي ﷺ قال :

ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه .

فمن أنواع الإحسان إلى الجار مواسأته عند حاجته .

وفي المسند عن عمر رضی الله عنه عن النبي ﷺ قال : لا يشبع
المؤمن دون جاره^(٤٨) .

وخرج الحاكم^(٤٩) من حديث ابن عباس رضی الله عنهما عن
النبي ﷺ قال :

(٤٧) البخارى في كتاب الأدب : باب الوصاة بالجار ٣٦٩/١٠ .

ومسلم في كتاب البر والصلة والآداب : باب الوصية بالجار والإحسان إليه ٢٠٢٥/٤ .
كلاهما من حديث عائشة وابن عمر .

(٤٨) أخرجه أحمد في المسند ٣٢١/١ - ٣٢٢ (المعارف) بإسناد ضعيف كما ذكر
محققه .

(٤٩) أخرجه الحاكم في المستدرک : كتاب البر والصلة ١٦٧/٤ وصححه وأقره الذهبي .

« ليس المؤمن الذى يشيع وجاره جائع »

وفى رواية أخرى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال :

« ما آمن من بات شعبان وجاره طاويا » .

وفى المسند^(٥٠) عن عقبة بن عامر عن النبى ﷺ قال :
« أول خصمين يوم القيامة جاران »

وفى كتاب الأدب للبخارى^(٥١) عن ابن عمر رضى الله عنهما
عن النبى ﷺ :

« كم من جار متعلق بجاره يوم القيامة فيقول : يارب هذا أغلق
بابه دوى ، فيمنع^(٥٢) معروفه » .

[إكرام الجار وكيف يكون ؟]

١ وخرج الخرائطى وغيره بإسناد ضعيف من حديث عطاء الخراسانى
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ قال

(٥٠) أوردته المنذرى فى الترغيب والترهيب ٢٣٥/٢ وقال : رواه أحمد واللفظ له
والطبرانى بإسنادين أحدهما جيد .

(٥١) فى كتاب الأدب المفرد : باب من أغلق الباب على الجار ص ٣٩ .

(٥٢) فى م : « يمنع » . ومأثنتنا عن بعض الأصول الخطية موافق لما فى الأدب المفرد .

« من أغلق بابه دون جاره مخافةً على أهله وماله فليس ذلك بمؤمن وليس بمؤمن من لا يأمن جاره بوائقه . أتدرى ماحق الجار ؟ إذا استعانك أعتته ، وإذا استقرضك أقرضته ، وإذا افتقر عدت عليه ، وإذا مرض عدته ، وإذا أصابه خير هنيته ، وإذا أصابته مصيبة عزيته ، وإذا مات اتبعت جنازته ، ولا تستطل عليه بالبناء فحجب عنه الريح إلا بإذنه ، ولا تؤذيه بقُتار^(٥٣) قدرك إلا أن تغرف له . وإن اشتريت فاكهة فأهد له ، فإن لم تفعل فأدخلها سرا ، ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده » .

ورفع هذا الكلام منكر^(٥٤) ، ولعله من تفسير عطاء الخراساني . وقد روى أيضا عن عطاء ، عن الحسن ، عن جابر ، مرفوعا : « أدنى حق الجوار أن لا تؤذى جارك بقُتار قدرك إلا أن تقدح^(٥٥) له منها » .

(٥٣) قال في النهاية ١٢/٤ : القُتار (يضم القاف) : ربح القدر والشواء ونحوهما .
(٥٤) حاول المنذرى في الترغيب والترهيب ٢٣٦/٣ أن يقوى الحديث ، فأورد هذه الرواية دون تعقيب . ثم أورد رواية أخرى للحديث عن أبي الشيخ بن خيتان في كتاب التوبيخ من حديث معاذ بن جبل ، ورواية ثالثة عن أبي القاسم الأصبهاني من حديث أبي هريرة وكلا الروایتين بنحو ما هنا ، ثم قال : ولا يخفى أن كثرة هذه الطرق تكسبه قوة .
(٥٥) تقدح له منها : تغرف ، يقال : قدح القدر إذا غرف ما فيها ، والمقدحة : المغرفة ، والقديح : للرق . راجع النهاية ٢١/٤ .

وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال :

« أوصاني خليلي ﷺ إذا طبخت مرقا فأكثر ماءه ، ثم انظر إلى أهل بيت جيرائك فأصبهم منها بمعروف » .

وفي رواية أن النبي ﷺ قال :

« يا أبا ذر إذا طبخت مَرَقَةً فأكثر ماءها وتعاهد جيرائك »^(٥٦)

[الاهداء للجار غير المسلم]

وفي المسند والترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص : أنه ذبح شاة فقال : « هل أهدىم منها لجارنا اليهودي ؟ ثلاث مرات ثم قال : سمعت النبي ﷺ يقول : مازال جبريل يُوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيؤرّثه »^(٥٧) .

[النهي عن مضايقة الجار ووجوب تلبية الممكن له]

وفي الصحيحين^(٥٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا يمتنع أحدكم جارة أن يغرز خشبة في جداره » .

(٥٦) كلا الروايين عن أبي ذر في صحيح مسلم : كتاب البر والصلة والآداب ٢٠٢٥/٤ .

(٥٧) حديث عبد الله بن عمرو أخرجه الترمذي في كتاب البر والصلة : باب ما جاء في حق الجوار ٣٣٣/٤ وقال : هذا حديث حسن غريب .

(٥٨) البخاري في كتاب المظالم : باب لا يمتنع جار جاره أن يغرز خشبه في جداره ٧٩/٥ . ومسلم في كتاب المساقاة : باب غرز الخشب في جدار الجار ١٢٣٠/٣ .

ثم يقول أبو هريرة ، رضى الله عنه : ما لي أراكم عنها مُعرضين ؟
والله لأُرمينَ بها بين أكتافكم .

ومذهب الامام أحمد : أنَّ الجار يلزمه أن يَمَكِّن جاره من وضع
خشبة على جداره إذا احتاج الجار إلى ذلك ولم يضر بجداره ؛ لهذا
الحديث الصحيح .

[مواساة الجار واجبة]

وظاهر كلامه أنه يجب عليه أن يواسيه من فضل ماعنده بما لا يضرُّ
به إذا علم حاجته

قال المروزي : قلت لأبي عبد الله : إني لاسمع السائل في الطريق
يقول : إني جائع . فقال : قد يصدق ، وقد يكذب . قلت : فإذا
كان لي جار أعلم أنه يجوع ؟ قال : تواسيه . قلت : إذا كان قُوتِي
رغيفين ؟ قال : تطمعه شيئاً . ثم قال : الذي جاء في الحديث إنما
هو الجار .

وقال المروزي : قلت لأبي عبد الله : الأغنياء يجب عليهم
المواساة ؟ قال : إذا كان قوم يصنعون شيئاً على شيء كيف لا يجب
عليهم ؟ قلت : إذا كان للرجل قميصان أو قلت جُبَّتَان يجب عليه
المواساة ؟ قال : إذا كان يحتاج إلى أن يكون فضلاً .

وهذا نص منه في وجوب المواساة من الفاضل^(٥٩) ولم يخصه بالجار ونصه الأول يقتضى اختصاصه بالجار . وقال في رواية ابن هانئ ، في السؤال يكذبون : أحب إلينا لو صدقوا ماوسعنا إلا مواساتهم . وهذا يدل على وجوب مواساة الجائع من الجيران وغيرهم .

[اطعام الجائع واجب]

وفي الصحيح عن أنى موسى عن النبي ﷺ قال « أطعموا الجائع ، وعودوا المريض ، وفكّوا العاني^(٦٠) .

وفي المسند وصحيح الحاكم ، عن عمر رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « أيما أهل غرصة أصبح فيهم امرؤ جائع فقد برئت منهم ذمة الله عز وجل » .

[منع الاضرار بالجار]

ومذهب أحمد ومالك أنه يمنع الجار أن يتصرف في خاص ملكه

(٥٩) في م « الفضائل » .

(٦٠) العاني : الأسير . وحديث أنى موسى أخرجه البخارى في كتاب الجهاد : باب فكك الأسير ١٢٦/٦ . وفي كتاب النكاح : باب حق إجابة الويلة ٢١٠/٩ ، وفي أول كتاب الأطعمة ٤٥٣/٩ وفي كتاب المرضى : باب وجوب عيادة المريض ٩٧/١٠ ، وفي كتاب الأحكام : باب إجابة الحاكم الدعوة ١٤٤/١٣

وأخرجه أبو داود في كتاب الجنائز : باب الدعاء للمريض بالشفاء عند العيادة ١٦٦/٢

بما يضر بجاره ، فيجب عندهما كف الأذى عن الجار بمنع إحداث الانتفاع المضر به ، ولو كان المنتفع إنما ينتفع بخاص ملكه .

ويجب عند أحمد أن يئذل لجاره ما يحتاج إليه ، ولا يضر عليه في بذله .

[تحمل أذى الجار مطلوب]

وأعلى من هذين أن يصبر على أذى جاره ، ولا يقابله بالأذى .
قال الحسن : ليس حُسن الجوار كف الأيدي ، ولكن حسن الجوار احتمال الأذى .

ويروى من حديث أبي ذر يرفعه :

ان الله يحب الرجل يكون له الجار يؤذيه جواره فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما الموت أو ظعن .
خرجه الامام أحمد^(٦١) .

(٦١) أخرجه أحمد في المسند ٥١/٥ (الحلبى) من طريق أبى العلاء بن الشخير عن ابن الأحمس قال : قلت أبا ذر ، قلت : بلغنى عنك أنك تحدث حديثاً عن رسول الله ﷺ ؟ فقال : أما إنه لا تخالنى أكذب على رسول الله ﷺ بعد ما سمعته منه ؟ فما الذى بلغك عنى ؟ قلت : بلغنى أنك تقول : ثلاثة يحبهم الله وثلاثة يشنؤهم الله عز وجل ؟ قال : قلت : وسمعتك قلت : فمن هؤلاء الذين يحب الله عز وجل ؟ قال : الرجل يلقى العدو فى الفقة ، فينصب لهم نحره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه ، والقوم يسافرون فيطول سراهم ؛ حتى

وفى مراسيل أئى عبد الرحمن الحُبلى أن رجلا جاء إلى النبى ﷺ يشكو اليه جاره فقال له النبى ﷺ كف أذاك عنه ، واصبر لأذاه ، فكفى بالملوت مُقرّقا .

خرجه ابن أبى الدنيا .

[إكرام الضيف من الإيمان]

الثالث. مما أمر به النبى ﷺ المؤمنين : إكرام الضيف والمراد إحسان ضيافته . وفى الصحيحين^(٦٢) من حديث أئى شرح رضى

==يجبوا ان يمسا الأرض ، فيزولون فيتحنى أحلهم فيصل حتى يوقظهم ، والرجل يكون له الجار يؤذيه جواره فيصبر على أذاه حتى يفرق بينهما موت أو ظعن . قلت : ومن هؤلاء الذين يشنؤهم الله ؟ قال : التاجر الخلاف ، أو قال : البائع الخلاف ، والبخل المان ، والفقير المحتال .

(٦٢) قال فى النهاية ٣١٤/١ تعليقا على حديث : « الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة ، وما زاد فهو صدقة » أئى يضاف ثلاثة أيام فيتكلف له فى اليوم الأول مما اتسع له من بز والطاف ، ويقدم له فى اليوم الثانى والثالث ما حضره ، ولا يزيد على عادته ، ثم يعطيه ما يجوز به مسافة يوم وليلة ، ويسمى الجيزة : وهى قدر ما يجوز به المسافر من منهل إلى منهل ، فما كان بعد ذلك فهو صدقة ومعروف ، إن شاء فعل ، وإن شاء ترك .
وإنما كره له المقام بعد ذلك فلا تضيق به إقامته ، فتكون الصدقة على وجه المن والأذى .

وحديث أئى شرح أخرجه البخارى فى كتاب الأدب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ٣٧٣/١٠ .

ومسلم فى كتاب القطة : باب الضيافة ونحوها ١٣٥٢/٣ - ١٣٥٣ .

الله عنه قال أبصرت عيناى رسول الله ﷺ وسمعتة أذناى حين تكلم به قال : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته . قالوا : وما جائزته ؟ قال يوم وليلة . قال : والضيافة ثلاثة أيام ، وما كان بعد ذلك فهو صدقة » .

[مدة الضيافة والجائزة]

وخرج مسلم من حديث أبى شريح أيضا عن النبى ﷺ قال : الضيافة ثلاثة أيام ، وجائزته يوم وليلة ، وما أنفق عليه بعد ذلك فهو صدقة ، ولا يحل له أن يشوى^(٦٣) عنده حتى يؤثمه^(٦٤) قالوا يا رسول الله كيف يؤثمه ؟ قال : يقيم عنده ولا شيء له يقر به^(٦٥)

وخرج الإمام أحمد من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ :

(٦٣) شوى المكان ، وشوى به يشوى ثواء (بضم التاء) وأشوى به . أطال الإقامة به أو نزل به . راجع القاموس ٣١٠/٤ .

(٦٤) يؤثمه يوقعه فى الإثم . قال النووى فى شرحه لمسلم ٣١/١٢ : معناه : لا يحل للضيف أن يقيم عنده بعد الثلاث حتى يوقعه فى الإثم (أى إلى أن يوقعه فى الإثم) لأنه (المضيف) قد يفتابه لطول مقامه ، أو يعرض له بما يؤذيه ، أو يظن به مالا يجوز ، وقد قال تعالى : (اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم) وهذا كله محمول على ما إذا أقام بعد الثلاث من غير استدعاء من المضيف .. إلخ .

(٦٥) أخرجه مسلم فى الباب المذكور ١/٣ ١٣٥٣ . والقرى : الكرم .

« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه - فأما ثلاثا -
 قالوا : وماكرامة^(٦٦) الضيف يارسول الله ؟ قال : ثلاثة أيام ، فما
 حبس^(٦٧) بعد ذلك فهو صدقة^(٦٨) .

ففى هذه الأحاديث أن جائزة الضيف يوم وليلة ، وأن الضيافة
 ثلاثة أيام ، ففرق بين الجائزة والضيافة وأكد^(٦٩) الجائزة . وقد ورد
 فى تأكيدها أحاديث أخر .

وخرج أبو داود^(٧٠) من حديث المقدم بن معد يكرب عن النبى
 ﷺ قال :

« ليلة الضيف حق على كل مسلم ؛ فمن أصبح بفنائها فهو عليه
 دين إن شاء اقتصى ، وإن شاء ترك » .

وخرجه ابن ماجه^(٧١) ولفظه : ليلة الضيف حق على كل
 مسلم .

(٦٦) فى م : « إكرام » .

(٦٧) فى الترغيب والترهيب « فما زاد » .

(٦٨) أورده المنبرى فى الترغيب والترهيب ٢٤٢/٣ - ٢٤٣ وقال : رواه أحمد مطولا

وختصرا بأسانيد أحدهما صحيح ، واليزار وأبو يعلى .

(٦٩) فى م : « وكذا الجائزة قد » وفيه تحريف واضح .

(٧٠) فى كتاب الأطعمة : باب ما جاء فى الضيافة ٣٠٨/٢ .

(٧١) فى كتاب الأدب : باب حق الضيف ١٢١٢/٢ بلفظ غير ما ذكره ابن رجب .

فرواية ابن ماجه : « ليلة الضيف واجبة .. » .

[متى يستحق الضيف قراه وعلى من ؟]

وخرج الامام أحمد وأبو داود^(٧٢) من حديث المقدم أيضا عن النبي ﷺ قال :

أيما رجل أضاف قوما فأصبح الضيف مجروما إن نضره حق على كل مسلم حتى يأخذ بِقِرَى ليلة من زرعه وماله .

وفي الصحيحين^(٧٣) عن عتبة بن عامر ، قال : قلنا : يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم لا يقرؤنا فما ترى ؟ فقال لنا رسول الله ﷺ : إن نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا ، فإن لم يفعلوا فخذلوا منهم حق الضيف الذى ينبغي لهم .

وخرج الإمام أحمد والحاكم من حديث أبى هريرة رضى الله عنه « عن النبي ﷺ قال : أيما ضيف نزل بقوم فأصبح الضيف مجروما فله أن يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه »^(٧٤) .

(٧٢) أخرجه أبو داود في الموضع السابق ، وأحمد في المسند ١٣١/٤ ، ١٣٣ (الحلبي) .

(٧٣) البخارى في كتاب المظالم : باب قصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه ٧٧/٥ وفي كتاب الأدب : باب إكرام الضيف وخدمته إياه بنفسه ٤٤٢/١٠ . ومسلم في كتاب اللقطة : باب الضيافة ونحوها ١٣٥٣/٣ .

(٧٤) أورده الميثمى في مجمع الزوائد ٨ - ١٧٥ عن أحمد في المسند وذكر أن رواه ثقات .

[التشديد على من لم يكرم ضيفه]

وقال عبد الله بن عمرو^(٧٥) : « من لم يضيف فليس من محمد ﷺ ولا من إبراهيم عليه السلام » .

وقال عبد الله بن الحارث بن جَزء^(٧٦) : « من لم يكرم ضيفه فليس من محمد ﷺ ولا من إبراهيم عليه السلام » .

[للضيف أن يطالب بحقه وإن يقاضى من لم يكرمه]

وقال أبو هريرة لقوم نزل عليهم فاستضافهم فلم يُضيفوه ، فتحنى ونزل فدعاهم إلى طعام فلم يُجيبوه ، فقال لهم : لا تئزلون الضيف ، ولا تجميعون الدعوة ، أنتم من الإسلام على شيء ؟ فعرفه رجل منهم فقال له : انزل عافاك الله . قال : هذا شرٌّ وشر ، ولا تئزلون إلا من تعرفون .

(٧٥) في المطبوعة عمر .

(٧٦) في المطبوعة : حزم وهو تحريف ، فهو عبد الله بن الحارث بن جزء بن عبد الله بن معد يكرم الزبيدي شهد فتح مصر وهو كبير السن ، واختط بها قرية « صفط تراب » من أعمال مركز المحلة الكبرى ، قال ابن منلة : وهو آخر من مات من الصحابة بمصر توفي سنة ٨٦ وقيل : ٨٨ . وله ترجمة في طبقات ابن سعد ٢/٧ - ١٩١ ط ل . و ٤٩٧/٧ ط ب ، والجرح والتعديل ٢/٣٠٢ ، والإصابة ٤/٥٠ - ٥١ ، وتهذيب التهذيب ١٧٨/٥ - ١٧٩ .

وروى عن أبي الدرداء نحو هذه القضية إلا أنه قال لهم : ما أنتم من الدين إلا على مثل هذه . وأشار إلى هُدبة^(٧٧) في ثوبه .

وهذه النصوص تدل على وجوب الضيافة يوما وليلة ، وهو قول الليث وأحمد .

وقال أحمد : له المطالبة بذلك إذا منعه ؛ لأنه حق له واجب ، وهل يأخذ بيده من ماله إذا منعه أو يرفعه إلى الحاكم ؟ على روايتين منصوبتين عنه .

[مدة الضيافة المشروعة وحققها]

وقال حميد بن زنجويه : ليلة الضيف واجبة ، وليس له أن يأخذ قراه منهم قهرا إلا أن يكون مسافرا في مصالح المسلمين العامة دون مصلحة نفسه .

وقال الليث بن سعد : لو نزل الضيف بالعبد أضافه من المال الذي بيده ، وللضيف أن يأكل وإن لم يعلم أن سيده أذن له ؛ لأن الضيافة واجبة . وهو قياس قول أحمد ، لأنه نص على أنه يجوز إجابة دعوة العبد المأخوذ له في التجارة .

وقد روى عن جماعة من الصحابة أنهم أجابوا دعوة المملوك .

(٧٧) هدية الثوب : طرفه . أراد أنهم من الدين على حرف يسو .

وروى ذلك عن النبي ﷺ (٧٨) أيضا : فإذا جاز له أن يدعو الناس إلى طعامه ابتداء^(٧٩) . وجاز لإجابة دعوته ، فأضافته لمن نزل به أولى .

ومنع مالك والشافعي وغيرهما من دعوة العبد المأذون له بدون إذن سيده .

[ضيافة الغزاة]

ونقل علي بن سعيد عن أحمد ما يدل على وجوب الضيافة للغزاة خاصة بمن مروا بهم ثلاثة أيام . والمشهور عنه الأول ، وهو وجوبها لكل ضيف نزل بقوم .

(٧٨) أخلاق النبي ص ٦٢ .

وقد روى عن أنس بن مالك قال :

كان رسول الله ﷺ يعود المريض ، ويشهد الجنائز ، ويركب الحمار ، ويجيب دعوة العبد ، وكان يوم قريظة والتضير على حمار مخطوم .. الحديث .

أخرجه الترمذى في الشمائل ١٦٤/٢ . وأخرجه في جامعه : كتاب الجنائز ٣٣٧/٣ وعقب عليه بقوله : هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث مسلم الأعور عن أنس ، ومسلم هذا يضعف وقد تكلم فيه .

وأخرجه ابن ماجه عن أنس من طريق مسلم هذا في كتاب التجارات : باب ما للعبد أن يعطى ويتصدق ٧٧٠/٢ مقتصرًا على قوله (كان يجيب دعوة المملوك) وفي كتاب الزهد : باب البراءة من الكبر والتواضع ١٣٩٨-٢ بتمامه (٧٩) ليست في المطبوعة .

[وعلى من تجب ولن ؟ وماهى أقوال العلماء فى مدتها ؟
وختلف قوله هل يجب على أهل الأمصار والقرى ، أم تختص
بأهل القرى ومن كان على طريق يمر بهم المسافرين ؟ على روايتين
منصوصتين عنه ، والمنصوص عنه أنها تجب للمسلم والكفار .

وخص كثير من أصحابه الوجوب للمسلم كما لا تجب نفقة
الأقارب مع اختلاف الدّين على إحدى الروايتين عنه . فأما اليومان
الآخران وهما : الثانى والثالث فهما تمام الضيافة .

والمنصوص عن أحمد أنه لا يجب إلا الجائزة الأولى وقال : قد فرق
بين الجائزة والضيافة ، والجائزة أوكد .

ومن أصحابنا من أوجب الضيافة ثلاثة أيام ، منهم أبو بكر بن
عبد العزيز ، وابن أبى موسى ، والآمدى .

ومابعد الثلاث فهو صدقة . وظن بعض الناس أن الضيافة ثلاثة أيام
بعد اليوم والليلة الاولى . ورده أحمد بقوله عليه السلام « الضيافة ثلاثة أيام
فما زاد فهو صدقة » ولو كان كما ظن هذا لكانت أربعة .

قلت : ونظير هذا قوله تعالى :

﴿ قُلْ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ بِاللّٰهِ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ
أُنْدَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوِّمًا مِّنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ

فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَمَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴿٨٠﴾

والمراد في تمام الأربعة .

وهذا الحديث الذي احتج به أحمد قد تقدم من حديث أبي شريح^(٨١) وخرجه البخارى من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال :

« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن قري الضيف . قيل : يا رسول الله وما قري الضيف ؟ قال : ثلاثة فما كان بعدُ فهو صدقة » .

[كيف يكون الإكرام ؟ ومأمداه ؟]

قال حميد بن زنجويه^(٨٢) : عليه أن يتكلف له في اليوم والليلة من الطعام أطيب ما يأكله هو وعياله وفي تمام الثالث يطعمهم من طعامه وفي هذا نظر .

(٨٠) سورة فصلت : ٩ ، ١٠

(٨١) تقدم ص ٩١ ، ٩٢ .

(٨٢) في المطبوعة : « جندب بن راحة » وهو خلاف ما في الأصول الخطية ، وهو حميد بن مخلد بن قتيبة بن عبد الله الأزدي أبو أحمد بن زنجويه النسائي الحافظ روى عن النضر بن شميل ، ويزيد بن هارون ، وسعيد بن أبي مريم ، وعلى بن المنبهي وغيرهم . وروى عنه أبو داود والنسائي وأبو زرعة ، والبخارى ومسلم في غير الصحيحين . وثقة النسائي وابن حبان والخطيب ، وذكر أنه كثير الحديث ، قديم الرحلة .
توفى سنة ٢٤٧ على خلاف وترجمته في تهذيب التهذيب ٤٨/٣ - ٤٩ .

وسنذكر حديث سلمان^(٨٢) بالنهي عن التكلف للضيف .
ونقل أشهب عن مالك قال : جائزته يوم وليلة ، يكرمه ويتحفه
ويخصه يوماً وليلة وثلاثة أيام ضيافة .
وكان ابن عمر يمتنع من الأكل من مال من نزل عليه فوق ثلاثة
أيام ويأمر أن ينفق عليه من ماله .
ولصاحب المنزل أن يأمر الضيف بالتحول عنه بعد الثلاث ؛ لأنه
قضى ماعليه ، وفعل ذلك الامام أحمد رحمه الله .

[النهي عن الاقامة المخرجة]

وقوله ﷺ : « لا يحل له أن يشوى عنده حتى يخرج » يعني يقيم
عنده حتى يضيق عليه لكن هل هذا في الأيام الثلاثة أم فيما زاد
عليها ؟ .

فأما فيما ليس بواجب فلا شك في تحريمه .

وأما ما هو واجب وهو اليوم والليلة فينبني على أنه هل تجب
الضيافة على مَنْ لا يجد شيئاً أم لا تجب إلا على من وجد ما يُضيّف
به ؟ - فإن قيل : إنها لا تجب إلا على من يجد ما يُضيّف به ، وهو

(٨٢) في المطبوعة : « سليمان » وهو خطأ ، فهو يشير إلى حديث سلمان الفارسي
الآتي في الصحيفة التالية .

قول طائفة من أهل الحديث ، منهم : حميد بن زنجوية ، لم يجعل للضيف أن يستضيف من هو عاجز عن ضيافته .

[النهى عن التكلف للضيف]

وقد روى من حديث سلمان قال :

نهانا رسول الله ﷺ أَنْ نَتَكَلَّفَ لِلضَّيْفِ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا^(٨٤) .
فإِذَا نُهِىَ الْمُضِيفُ أَنْ يَتَكَلَّفَ لِلضَّيْفِ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ ، دَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا تَجِبُ عَلَيْهِ الْمَوَاسَاةُ لِلضَّيْفِ إِلَّا بِمَا عِنْدُهُ ، فَإِذَا لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فَضْلٌ لَمْ يَلْزَمْهُ شَيْءٌ .

[فضل إيثار الضيف]

وأما إذا أثر على نفسه كما فعل الأنصارى الذى نزل فيه :

﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾^(٨٥)

فذلك مقام فضل وإحسان ، وليس بواجب .

ولو علم الضيف أنهم لا يضيِّقونه إلا بقوتهم وقوت صبيانهم، وأن

(٨٤) أخرجه الحاكم في المستدرک ١٢٣/٤ من طريقين عن سلمان . أحدهما صحيح والآخر في سنده لين كما ذكره اللعي .

وأورده الميضى في جمع الزوائد ١٧٩/٨ من طرق عن الطبرانى في الكبير والأوسط وأحمد ، وقال : أحد أسانيد الكبير رجاله رجال الصحيح .

(٨٥) سورة الحشر : ٩ . وأنظر أسباب نزول القرآن للواحدي ٤٤٥ - ٤٤٦ .

الصبيّة يتأذّن بذلك ، لم يَجْزْ له استضافتهم حينئذ ، عملا بقوله ﷺ « لا يَحِلُّ له أَنْ يُقِيمَ عنده حَتَّى يُخْرِجَهُ »^(٨٦) .

[على من تجب الضيافة ؟]

وأيضا فالضيافة نفقة واجبة ، ولا تجب إلا على مَنْ عنده فضل عن قوته ، وقوت عياله ، كنفقة الأقارب ، وزكاة الفطر .

وقد أنكر الخطائي تفسير تأثمة بأن يقيم عنده ولا شيء له يُقرِّبه به ، وقال : أراه غلطا . وكيف يَأْتُم في ذلك وهو لا يتسع لِقراه ، ولا يجد سبيلا إليه ؟ وإنما الكُلفة على قدر الطاقة . قال : وإنما وجه الحديث أنه كُرِه له المقام عنده بعد ثلاث ، لئلا يضيق صدره بمكانه ؛ فتكون الصدقة منه على وجه المنِّ والاذى فيبطل أجره .

(٨٦) أخرجه الترمذی فی کتاب البر والصلة : باب ما جاء فی الضیافة کم هو ٣٤٥/٤ من حديث أبي شرح الكمبي أن رسول الله ﷺ قال : « الضيافة ثلاثة أيام ، وجائزته يوم وليلة ، وما أنفق بعد ذلك فهو صدقة ، ولا يحل أن يتوىج عنده حتى يخرج » وعقب عليه بقوله : هذا حديث حسن صحيح وأبو شرح الخزازي هو الكمبي وهو العدوي اسمه : عويلد بن عمرو ومعنى قوله : لا يتوىج عنده يعني لا يقيم عنده حتى يشتد على صاحب المنزل والمخرج هو الضيق ، إنما قوله « حتى يخرج » بقوله : حتى يضيق عليه . وهذا يلتقي مع تفسير ابن رجب لمعنى الحديث ردا على الخطائي .

وهذا الذى قاله فيه نظر ، فانه قد صح تفسيره فى الحديث بما
أنكره . وإنما وجهه أنه إذا أقام عنده ولاشئ له يقريه به فربما دعاه
ضيق صدره به وخرجه إلى ما يأنم به فى قول أو فعل . وليس المراد
أنه يأنم بترك قراه مع عجزه عنه . والله أعلم .

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الأحاديث الواردة في شرح الأستاذ الدكتور/ محمد الأحمدي أبو النور
وابن رجب الحنبلي للحديث الحادي عشر [ونعمه]
عن أبي مُحمَّد: الحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَبَّحَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ وَرَبَّحَاتَيْهِ قَالَ: حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى
مَا لَا يَرِيكَ.

الحديث	الصفحة
١- اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ...	١٣
٢- إِنْ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ...	١٤
٣- إِنْ الصَّدَقَ طَمَآنِيَّةٌ...	٤٤
٤- فَإِنَّ الصَّدَقَ طَمَآنِيَّةٌ...	٣٥
٥- فَإِنَّ الْخَيْرَ طَمَآنِيَّةٌ...	٤٣
٦- وَإِنْ أَفْثَاكَ النَّاسُ...	٤٤
٧- دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ...	٣٥
٨- دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ فَقِيلَ لَهُ فَنِ الْوَرَعِ..	٣٦
٩- عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّهُ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ...	١٥
١٠- هُمَا رِبْحَانَتَايَ...	٤١
١١- لَا يَنْتَكِرُ إِلَّا خَاطِيءٌ...	١٨
١٢- لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتَا...	٤٠

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الأحاديث الواردة في شرح الأستاذ الدكتور / محمد الأحمدى أبو النور
والعلامة ابن رجب الحنبلى للحديث الثانى عشر.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مِنْ حُسْنِ
إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْبَغِيهِ .

- ١- إذا أحسن أحدكم إسلامه ٨٩ .
- ٢- إذا أسلم العبد ٩٠ .
- ٣- إستانف العمل ٩٠ .
- ٤- أسلمت على ما أسلفت من خير ٩٢ .
- ٥- أسلمت فقال نعم ٩٨ .
- ٦- أكثر الناس زنوباً ٨٦ .
- ٧- الاستحياء من الله تعالى ٨٠ .
- ٨- الإسلام يجب ما قبله ٦٥ .
- ٩- المسلم من سلم المسلمون ٧٩ .
- ١٠- المؤمن يحب لأخيه ٧٨ .
- ١١- أما من أحسن ٩١ ، ٦٥ .
- ١٢- إن من حسن إسلام المرء ٨٢ ، ٥٧ ، ٥٦ .
- ١٣- إن الإسلام يجب ما قبله ٩١ .
- ١٤- إن من أحسن إسلامه ٦٤ .
- ١٥- إنك من قبيل من يقلن الكثير ٨٦ .
- ١٦- إني لأعلم آخر أهل الجنة ٩٥ .
- ١٧- أول من يدخل عليكم رجل من أهل الجنة ٨٨ .
- ١٨- تشتط ماذا ٩١ .

- ١٩- نكثت أملك ٨٤ .
- ٢٠- كان في صحف إبراهيم ٨٣-٥٩ .
- ٢١- كل كلام ابن آدم ٨٥ .
- ٢٢- ليمتحن أقوام ٩٦ .
- ٢٣- مرهم بإفشاء السلام ٨٢، ٥٨ .
- ٢٤- من إيمان المرء ٧٦ .
- ٢٥- من حسن إسلام المرء ٧٨، ٥٨، ٤٨، ٤٧ .
- ٢٦- من كان يؤمن بالله ٧٨ .
- ٢٧- من كان يؤمن بالله ٤٨ .
- ٢٨- هل أسلمت ٦٧ .
- ٢٩- والله لا أدع ٩٢ .
- ٣٠- لا تغضب ٧٨ ، ٤٨ .
- ٣١- لا يؤمن أحدكم ٤٨ .

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الأحاديث الواردة في شرح الدكتور/محمد الأحمدى أبو النور، والعلامة
ابن رجب الحنبلى للحديث الثالث عشر:
عَنْ أَبِي حَمْرَةَ: أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَادِمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ
ﷺ قَالَ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»

- ١- أحب الجنة ؟ ١٢٢
- ٢- أحب للناس ما تحب لنفسك ١٢١
- ٣- أفضل الإيمان أن تحب لله ١٢١
- ٤- إلى أرضى لك ما أرضى لنفسى ١٢٣
- ٥- مثل المؤمنين في توادهم ١٢٤، ١٠٦
- ٦- من أحب أن يزحزح عن النار ١٢٢، ١٠٤
- ٧- يا أباذر إلى أراك ضعيفا ١٢٣، ١٠٥
- ٨- لا حسد إلا في اثنتين ١٢٩
- ٩- لا يبلغ عن حقيقة الإيمان ١٠٢
- ١٠- لا يبلغ نهاية الإيمان ١٠٢
- ١١- لا يجتمع في جوف عبد مؤمن ١١٢
- ١٢- لا يزنى الزانى ١١٩
- ١٣- لا ليس ذلك بالبغي ١٢٧

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الأحاديث الواردة في شرح الدكتور/ حمد الأحمدى أبو النور ، والعلامة
ابن رجب الحنبلي للحديث الرابع عشر.
عَنْ ابْنِ مُسْعُودٍ رَضِيََ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ
دَمُ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ : الثَّيْبُ الثَّوْنِي ، وَالتَّقْسُ بِالتَّقْسِ ، وَالتَّارُكُ
لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ .
: رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

- ١- إذا بويح لخليفتين. ١٨٨
- ٢- أقتلوا الفاعل والمفعول به. ١٨٥
- ٣- التارك لدينه المفارق للجماعة. ١٤٤ ، ١٨١
- ٤- الدار حرمك ١٩١
- ٥- أمرت أن أقاتل الناس. ١٤٠
- ٦- أئمر بقتل رجل ١٩٨ ، ١٩٩
- ٧- أمر عليا بقتل القبطي ٢٠٠
- ٨- أنا أولى وأحق من وقى ببعته ١٧٨ ، ١٧٩
- ٩- أن الرجل يقتل بالمرأة ١٧٩
- ١٠- إن رسول الله أرسلنى ١٩٩
- ١١- إنه شهد بدمراً ١٩٢
- ١٢- انه قتل رجلا من أهل القبلة ١٧٨
- ١٣- حد الساحر ضربة بالسيف. ١٨٦
- ١٤- خلوا عنى قد جعل الله ١٧٤
- ١٥- فاضربوا رأسه بالسيف ١٨٩

- ١٦- قتل من تزوج بامرأة أبيه ١٨٥
- ١٧- قتل المؤمن أعظم ١٥٩
- ١٨- لو قتل لم يختلف رجلان ١٩٨
- ١٩- من أتاكم وأمركم جميع ١٨٨ ، ١٥٧
- ٢٠- من أشار بحديدة ١٩٠
- ٢١- من بذل دينه فاقتلوه ١٤٤-١٨١
- ٢٢- من شهر السلاح ثم وضعه ١٨٩
- ٢٣- من ضرب أباه فاقتلوه ١٩٢
- ٢٤- من قتل عبده قتلناه ١٧٧
- ٢٥- من قتل دون ماله فهو شهيد ١٩٠
- ٢٦- وصح أنه عليه السلام قتل يهوديا ١٧٩
- ٢٧- لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله ١٨٧
- ٢٨- لا يحل دم امرئ ١٨٣، ١٨٢، ١٧٠، ١٦٢، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٦
- ٢٩- لا يقتل مسلم بكافر ١٧٨

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الأحاديث الواردة في شرح الدكتور محمد الأحمدي أبو النور والعلامة ابن رجب الحنبلي للحديث الخامس عشر:
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكَلِّمْ جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكَلِّمْ ضَيْفَهُ .

- ١- أدنى حق الجوار... ٢٥٨
- ٢- إذا كان أحدكم يصلي... ٢٣٦
- ٣- إطرح متاعك... ٢٤٩
- ٤- أطعموا الجائع... ٢٦١
- ٥- أعوذ بك من جار السوء... ٢٥١
- ٦- الجيران ثلاثة... ٢٥٢
- ٧- ألا إن أربعين داراً جاراً... ٢٥٣
- ٨- إلى أقربها بابا... ٢٥٣
- ٩- الصلاة أوماً ملكت أيمانكم... ٢٥٥
- ١٠- الضيافة ثلاثة أيام... ٢٧٠ ، ٢٦٤
- ١١- إن أحدكم ليتكلم بالكلمة... ٢٣٤
- ١٢- أن الرجل ليتكلم بالكلمة مايتبين... ٢٣٣
- ١٣- إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان... ٢٣٤
- ١٤- إن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها... ٢٣٣
- ١٥- إن الرجل ليدنو من الجنة... ٢٣٤
- ١٦- إن عن يمينه كاتب الحسنات... ٢٣٧

- ١٧- أن تجعل لله ندا ٢٤٦
- ١٨- إنه لا قليل من أذى الجار ٢٤٩
- ١٩- إنك لن تزال سالماً ما سكنت ٢٣٣
- ٢٠- إن الله يحب الرجل يكون له جار ٢٦٢
- ٢١- إن نزلتم بقوم ٢٦٦
- ٢٢- أول خصمين يوم القيامة ٢٥٧
- ٢٣- أوصاني خليلي جبريل ٢٥٩
- ٢٤- أيما أهل عرصة ٢٦١
- ٢٥- أيما رجل أضاف ٢٦٦
- ٢٦- أيما ضيف ٢٦٦
- ٢٧- جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ٢٤٩
- ٢٨- خير الأصحاب عند الله ٢٥٥
- ٢٩- فلا تقل بلسانك ٢٠٥
- ٣٠- فليقل خيراً أو ليصمت ٢٣٥
- ٣١- فأطعم الجائع واسق الظمان ٢٤٢
- ٣٢- علامة الطهر أن يكون قلب ٢٤٥
- ٣٣- كف أذاك عنه ٢٦٣
- ٣٤- كم من جار يتعلق بجاره ٢٥٧، ٢١٨
- ٣٥- كلام ابن آدم ٢٣٥
- ٣٦- لأن يزني الرجل بعشر نسوة ٢٤٧
- ٣٧- ليس المؤمن الذي يشيع ٢٥٧
- ٣٨- ليلة الضيف حق على كل مسلم ٢٦٥
- ٣٩- ما آمن من بات شبعان وجاره جائع ٢٥٧
- ٤٠- ما جلس قوم مجلساً ٢٣٨
- ٤١- مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ٢٥٦ ، ٢١٥

- ٢٣٩ ... ما من قوم يجلسون مجلسا
- ٢٤٠ ... ما من ساعة تمر بأين آدم
- ٢٣٨ ... ما من قوم يقومون من مجلس
- ٢٥٨ ... من أغلق بابه دون جاره
- ٢٣٣ ... من صمت نجا
- ٢٧١، ٢٦٥، ٢٦٤، ٢٠٣ .. من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ...
- ٢٤٥ ... نهى عن صيام الصمت
- ٢٤٥ ... نهانا رسول الله ﷺ عن الصمت
- ٢٥٩، ٢١٥ ... هل أهدبتم منها لجارنا اليهودى
- ٢٤٨ ... والله لا يؤمن والله لا يؤمن
- ٢٣٢ ... لا يبلغ عبد حقيقه الإيمان
- ٢٤٦ ... لا صباه يوم إلى الليل
- ٢٣٢ ... لا يستقيم إيمان عبد
- ٢٧٢ ... لا يحمل له أن يثوى عنده
- ٢٧٤ ... لا يحمل له أن يقيم عنده
- ٢٤٨ ... لا يدخل الجنة من لا يؤمن
- ٢٥٦ ... لا يشيع المؤمن دون جاره
- ٢٤٠ ... لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله
- ٢٥٩ ... لا يمتنع أحدكم جاره
- ٢٥٩ ... يا أباذر إذا طبخت

فهرس اجمالى للأحاديث الرئيسية فى الجزء الثانى

١- الحديث الحادى عشر:

عن أبى مُحَمَّدٍ : الْحَسَنُ بْنُ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
سَيِّطُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرِيحَانَتِهِ قَالَ : حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : دَعَا
مَا يَرْيُبُكَ إِلَى مَا لَا يَرْيُبُكَ ٣٣

٢- الحديث الثانى عشر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مِنْ
حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْعِيهِ ٧٥

٣- الحديث الثالث عشر:

عَنْ أَبِي حَمَزَةَ : أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَادِمُ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِإِخِيهِ مَا
يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » ١١٨

٤- الحديث الرابع عشر:

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِي » مُسْلِمٌ إِلَّا بِأَحَدَى ثَلَاثَ : الثِّيبُ الرَّأْيَى ، وَالنَّفْسُ
بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ » ١٦٩

٥- الحديث الخامس عشر:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ كَانَ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُصْ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَلْيُكْرِمْ
ضَيْفَهُ ٢٣٠

بسم الله الرحمن الرحيم

يسر المجلس الأعلى للشتون الإسلامية أن يزود المكتبة الإسلامية والقارىء المسلم بالمطبوعات المقررة والمسموعة التى صدرت حديثا

● المصحف الشريف :

طبعة أوفست علاف سداكوت ٢ لون .

● المنتخب فى تفسير القرآن الكريم :

طبعة أوفست ٢ لون تجلبد فاخر - الصمة بالده

● الأحاديث القدسية :

جزءاك فى مجلد واحد « الطعة الثامنة »

● سبل الهدى والرشاد فى سيرة خير العباد :

للإمام محمد بن يوسف الصالحى الشافى المتوفى سنة ٥٤٢ هـ

● الخطابة فى موكب الدعوة :

الدكتور محمود محمد عمارة

● مراكز البيع :

القاهرة : ٣ شارع الأمير قدادار المتفرع من ،
الاسكندرية : فرع المجلس الأعلى للشتون الإسلامية

Bibliothèque Alexandrina



0363679

مصدر

التمن ١٠٠ قرش